

أحكام تمنى الموت

إعداد :

د. سليمان بن محمد الديبجي

الأستاذ المساعد في كلية المعلمين في حائل

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَوَنُّوا وَلَا أَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١)
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢)
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾^(٣)

أما بعد: فإن مما لا شك فيه أن الدنيا دار ابتلاء وامتحان، والإنسان فيها معرض للسقم والوصب، والنكد والكبد، إن في دينه أو في دنياه، فالصالحون من عباد الله يتلهم الله تعالى ليرفع درجاتهم ويعلي منازلهم، إن هم صبروا واحتسبوا، وقد قال النبي ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءَ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ»^(٤) وقال عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا اتَّلَاهُمُ فَمَنْ رَضِيَ رَضِيَ اللَّهُ لَوْضًا وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ»^(٥)

(١) سورة: آل عمران، آية: (١٠٢).

(٢) سورة: النساء، آية: (١).

(٣) سورة الأحزاب، آية: (٧٠).

(٤) أخرجه الإمام أحمد من حديث فاطمة بنت اليمان (١٠/٤٥) ح (٢٧٠٧٩) والنسائي في

الكبرى (٥٣/٧) ح (٧٤٥٤) والطبراني في الكبير (٣٤٦/٢٤) ح (٦٣٠) و(٢٤٥/٢٤)

ح (٢٢٩) والحاكم في مستدركه (٤٤٨/٤) ح (٨٢٣١) وأورده الهيثمي في المصنع

(٢٩٢/٢) وقال: "رواه أحمد والعمري بنحوه... وإسناده أحمد حسن" وقوى إسناده

الحافظ ابن حجر في الإصابة (٢٧٩/٨) في ترجمة فاطمة بنت اليمان.

(٥) أخرجه الترمذي من حديث أنس بن كتاب: الزهد، باب: في العصر على البلاء وخفة =

والطالحون - كذلك - يتلهم الله تعالى تطهيراً لهم، وتكفيراً لسيئاتهم...
وقد قال عليه الصلاة والسلام - كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة -:
«مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ
حَتَّى الشُّوْكَ يُشَاكِكَهَا إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ»^(١)
وهؤلاء وأولئك معرضون - أيضاً - لأنواع من الفتن والمصائب والبلايا
العامّة، التي تصيب الأمة الإسلامية، فمن متابعة متشابكة، أخذ بعضها بحُجْز
بعض، فتن يورق بعضها بعضاً، فما إن يفتق الناس من فتنة أو مصيبة أو بلية إلا
وتعقبها فتنة أخرى ومصيبة عظمى، تُنسي ما تقدمها من الفتن والمصائب...

وفي ظل هذه الظروف والمصيريات، والبلايا والنكبات، التي تلحق
الشخص في خاصة نفسه، أو تلمح أمتة ودينه - فتلحقه حينئذ باعتباره جزءاً
لا يتجزأ من هذه الأمة الإسلامية - هل يجوز للإنسان أن يتمنى الموت أو يدعو
به، سواء أكان ذلك هروباً من الواقع الذي يعيشه، أو خوفاً على نفسه ودينه
من الفتن، أو لتغير ذلك من الأسباب، خاصة وأن تمنى الموت والدعاء به مأثور
عن بعض سلف هذه الأمة، من الصحابة فمن دولهم، مع ما تعلمه من نهي النبي
ﷺ عن تمنى الموت في أحاديث عديدة ثابتة؟

هذا ما حاولت إلقاء الضوء عليه في الصفحات التالية، محاولاً تحرير هذه
المسألة، وبيان حكمها من كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ، مستنواً في ذلك بما
وقفت عليه من كلام أهل العلم والفضل، ومستعيناً في ذلك كله بالله تعالى.

= ٧٧/٧ ح (٢٥٠٧) وابن ماجه في كتاب: الفتن، باب: الصبر على البلاء (١٣٣٨/٢)

ح (٤٠٣١) وحسنه الترمذي والألباني كما في صحيح سنن الترمذي (٢٨٣٦/٢)

ح (١٩٥٤) وصحيح سنن ابن ماجه (٣٢٠/٣) ح (٣٢٧٢).

(١) البخاري، كتاب: المرضي، باب: ما جاء في كفارة المريض (٢١٣٧/٥) ح (٥٣١٨)

ومسلم: كتاب: البر والصلة، باب: ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن

(٣٦٦/١٦) ح (٢٥٧٣).

وقد اقتضت طبيعة هذا البحث تقسيمه إلى ثلاثة مطالب واثمة وخاتمة، يلي ذلك فهرس للمراجع، وآخر للمحتويات.

والله تعالى أسأل أن يجعل عملي هذا لوجهه خالصاً، ولسنة نبية ﷺ موافقاً، وصلى الله وسلم على نبينا محمد.

المطلب الأول: أدلة النهي عن تمني الموت أو الدعاء به

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَتَمَنَّوْنَ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْمَوْتَ لَظَرٍ نَزَلَ بِهِ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مَتَمَّنَا لِلْمَوْتِ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ أَخِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْمَوْتَ خَيْرًا لِي» متفق عليه^(١)

وفي الصحيحين: قَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: لَا تَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ لَتَمَنَيْتُمْ»^(٢)

وعن أبي هريرة قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَتَمَنَّوْنَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتَ، إِنَّمَا مُتَمَنَّوْا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزْدَادَ خَيْرًا، وَإِنَّمَا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَغْفِبَ»^(٣)

(١) البخاري في موضوعين: في كتاب: الدعوات، باب: الدعاء بالموت والنجاة (٢٣٣٧/٥) ح (٥٩٩٢)، وفي كتاب: المرضى، باب: هي معنى المرض الموت (٢١٤٦/٥) ح (٥٣٤٧) ومسلم: كتاب: الذكر والدعاء، باب: كراهة معنى الموت لظن لظن به (١٠/١٧) ح (٢٦٨٠).

(٢) قال ابن حجر في الفتح (١٢٨/١٠): "لعله رأى أن التفصيل المذكور ليس من التمني النهي عنه".

(٣) البخاري: كتاب: التمني، باب: ما يكره من التمني (٢٦٤٣/٦) ح (٦٨٠٦) ومسلم: كتاب: الذكر والدعاء، باب: كراهة معنى الموت لظن لظن به (١١/١٧) ح (٢٦٨٠).

(٤) أي: يرجع عن الإساءة إلى الإحسان وطلب الرضا، يقال: استغفب أي: طلب أن يُعقب، واستغفبه فأعقبني، أي: استرضيت فأرضاني، ينظر: تفسر غريب ما في الصحيحين للحسيني (٣٤٦) والنهية في غريب الحديث لابن الأثير (١٧٥/٣) وتذيب اللغة للأزمري (١٦٥/٢) والنصائح للموهري (١٥٨/١) كلاهما مادة: (عقب).

رواه البخاري^(١).

ورواه مسلم بلفظ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَتَمَتَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ، إِنَّهُ إِذَا مَاتَ أَخَذَ كُفَّ الْقَطْعِ عَمَلَهُ، وَإِنَّهُ لَا يَرِيدُ الْمَوْتَ مِنْ عَمَلِهِ إِلَّا خَيْرًا»^(٢).

وعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى حَبَابِ لَعُودَةَ وَقَدْ أَكْثَرَى سَبَّ كَيَاتٍ، فَقَالَ: «إِنْ أَصْحَابَنَا الَّذِينَ سَلَفُوا عَصُوا وَلَمْ تُنْقَضْهُمْ الدُّنْيَا، وَإِنَّا أَصْنَا مَا لَا نُجِدُ لَهُ مَوْضِعًا إِلَّا الثَّرَابَ»^(٣)، وَلَوْلَا أَنَّ الشَّيْءَ ﷺ لَهَا أَنْ لَدَعُوَ بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ^(٤)، ثُمَّ أَتَيْنَاهُ مَرَّةً أُخْرَى وَهُوَ يَنْسِي حَاطَةً لَهُ فَقَالَ: «إِنْ الْمُسْلِمُ كَيُؤْخِرُ لِي كُلَّ شَيْءٍ يَنْفَعُهُ إِلَّا فِي شَيْءٍ يَجْعَلُهُ فِي هَذَا الثَّرَابِ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ^(٥) وَلِي رَوَايَةٌ قَالَ: أَكْنَيْتُ شَيْئًا وَقَدْ أَكْثَرَى سَبَّهَا قَالَ: «لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَهَا أَنْ لَدَعُوَ بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ» متفق عليه^(٦).

(١) في موضعين: في كتاب: المرضي، باب: محي الموت المرض الموت (٢١٤٧/٥) ح (٥٣٤٩) وفي كتاب: التلخيص، باب: ما يكره من التلخيص (٣٦٤٤/٦) ح (٦٨٠٨).

(٢) فُسِّرَ هَذَا الْخَيْرُ بِرَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ الْمُتَقَدِّمَةِ، وَهَذَا قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي الْمَفْهُومِ (٦٤٣/٢): "وَقَدْ فُسِّرَ هَذَا الْخَيْرُ الْبُخَارِيُّ، فَرَادَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ: (لَا يَتَمَتَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ، إِنَّمَا مُخْتَصًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِيدَ خَيْرًا، وَإِنَّا مُسَيِّئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْفِفَ).

(٣) أَسْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِهِ: الذِّكْرُ وَالِدَعَاءُ، بَابُ: كِرَاهَةِ مَحْيِ الْمَوْتِ لِعِزِّ نَزْلِ بِهِ (١١/١٧) ح (٢٦٨٦).

(٤) أَيْ: الَّذِي يَرِضُ فِي الْبَنَاتِ، وَهُوَ عَمْرٍو عَلَى مَا زَادَ عَلَى الْحَاجَةِ. يَنْظُرُ: الْفَتْحُ (١٢٩/١٠) وَشَرَحَ رِيَاضُ الصَّلَاحِينَ لِلْعَلَمِينَ (٣٨٦/٢).

(٥) قَالَ الْخَافِظُ فِي الْفَتْحِ (١٢٩/١٠): "الدَّعَاءُ بِالْمَوْتِ أَحْصَى مِنْ مَحْيِ الْمَوْتِ، وَكُلُّ دَعَاءٍ مَحْيٍ، مِنْ غَيْرِ عَكْسٍ".

(٦) فِي كِتَابِهِ: الْمَرْضِيُّ، بَابُ: مَحْيِ الْمَرِيضِ الْمَوْتَ (٢١٤٧/٥) ح (٥٣٤٨).

(٧) الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ: الدَّعَوَاتِ، بَابُ: الدَّعَاءِ بِالْمَوْتِ وَالْخِيَاةِ (٢٣٣٧/٥) ح (٥٩٨٩) وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ: الذِّكْرُ وَالِدَعَاءُ، بَابُ: كِرَاهَةِ مَحْيِ الْمَوْتِ لِعِزِّ نَزْلِ بِهِ (١١/١٧) =

وفي رواية أخرى: قال: سمعتُ خطاباً وكذا أكون يومئذ سبغاً لي بطنه وقال: «لولا أن رسول الله ﷺ نكأنا أن ندعو بالأموت لدعوت بالأموت»^(١)، إن أصحاب محمد ﷺ مضوا ولم تنقضهم الدنيا بشيء، وأنا أصبتنا من الدنيا ما لا نجد له موضعاً إلا الثراب» رواه البخاري^(٢).

المطلب الثاني: أدلة جواز قبي الموت أو الدعاء به

١ - الأدلة من القرآن:

قول مريم عليها السلام فيما حكى الله عنها: ﴿يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا﴾^(٣).
وقول يوسف عليه السلام فيما حكى الله عنه: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِنِّي بِالْمِصْرَاحِينَ﴾^(٤).

ح (٢٦٨١).

(١) ليس هذا القول من خطاب رضي الله عنه سبه ما تعرض له من الكي - كما قد ينبادر - وإنما ذكر الكي لأجل بيان سبب الرياء، كما هو صريح قوله: «كأننا على خطاب تعود» وقد اكثري متبع كليات. وأما سبب قوله هذا فهو ما تعرض له من انفتاح الدنيا عليه، فعسى أن يكون ذلك سبباً في نقص أمره، وتجيلاً له في ثوابه، ولهذا قال: «إن أصحاب محمد ﷺ مضوا ولم تنقضهم الدنيا بشيء، وأنا أصبتنا من الدنيا ما لا نجد له موضعاً إلا الثراب» وطلبه الرواية التي جاء فيها: «ثم ألتناه مرة أخرى وهو ليبي خائلاً له فقال: إن المسلم...». ينظر: الفتح (١٠/١٢٨-١٢٩) وشرح رياض الصالحين للعلامة.

(٢) في كتاب: الرقائق، باب: ما يُحذر من زهرة الدنيا والتنافس عليها (٢٣٦/٥).

ح (٦٠٦٦).

(٣) سورة: مريم، آية: (٢٣).

(٤) سورة: يوسف، آية: (١٠١).

٢ - الأدلة من السنة:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: «سمعت النبي ﷺ وهو مستند إلى يقول: اللهم اخفر لي وارحمني وألحطني بالوليق» متفق عليه^(١)، وعنها رضي الله عنها قالت: «كنت أسمع أنه لا يموت لبي حتى يُخَيَّرَ بين الدنيا والآخرة، فسمعت النبي ﷺ يقول لي مَرَضَهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ - وَأَخَذَتْهُ بَعَّةٌ - يَقُولُ: (لَمَّا مَاتَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: لَا يَمُوتُ لَبِي حَتَّى يُخَيَّرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ)»^(٢) الآية، فظننت أنه خير» متفق عليه^(٣)

وعنها -أيضاً- رضي الله عنها قالت: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ صَحِيحٌ: إِلَهَ لَمْ يَقْبِضْ لَبِي حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ لَمْ يُخَيَّرْ فَلَمَّا تَوَلَّى بِهِ - وَرَأْسُهُ عَلَى فُجَيْدِي - عَشِيَّ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَفَاقَ، فَأَشْغَصَ بَصَرَهُ إِلَى سَقْفِ الْبَيْتِ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ ارْزُقِ الْأَعْلَى. فَقُلْتُ: إِذَا لَا يَخْتَارُنَا، وَعَرَلْتِ اللَّهُ الْأَحَدِيثَ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا وَهُوَ صَحِيحٌ، قَالَتْ: فَكَانَتْ آخِرَ كَلِمَةٍ تَكَلَّمُ بِهَا: اللَّهُمَّ ارْزُقِ الْأَعْلَى» متفق عليه^(٤)

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُوتَ الرَّجُلُ

(١) البخاري: كتاب: المرضى، باب: لمي ممي المريض الموت (٢١٤٧/٥) ح (٥٣٥٠)؛

ومسلم: كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضل عائشة رضي الله تعالى عنها (٢١٦/١٥)

ح (٢٤٤٤).

(٢) سورة: النساء، آية: (٦٩).

(٣) البخاري: كتاب المغازي، باب: مرض النبي ﷺ ووفاته (١٦١٢/٤) ح (٤١٧١)

ومسلم: كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضل عائشة رضي الله تعالى عنها (٢١٧/١٥)

ح (٢٤٤٤).

(٤) البخاري: كتاب: المغازي، باب: آخر ما تكلم به النبي ﷺ (١٦٢٠/٤) ح (٤١٩٤)

ومسلم: كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضل عائشة رضي الله تعالى عنها (٢١٨/١٥)

ح (٢٤٤٤).

يَقْبِرُ الرَّجُلُ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ»^(١) متفق عليه^(٢)
وفي لفظ لمسلم: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي تَقْسِي بِيَدِهِ لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْقَبْرِ فَيَتَمَرَّغُ عَلَيْهِ وَيَقُولُ: يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَكَانَ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ، وَلَيْسَ بِهِ الدُّنْيَا إِلَّا الْبَلَاءُ».

٣ - ما أثار عن السلف في هذا الباب:

أثار عن بعض السلف مخي الموت والدعاء به^(٣)، ومن ذلك ما يلي:

ما ورد عن عمرو رضي الله عنه، فيما رواه الإمام مالك عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، أنَّ سَمْعَةَ يَقُولُ: لَمَّا صَدَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مِنْ مَتْنِ أَتَاخٍ بِالْأَبْطَحِ، ثُمَّ كَوَّمَ كَوْمَةً بَطْحَاءَ، ثُمَّ طَرَحَ عَلَيْهَا رِدَاءَهُ، وَاسْتَلَقَى، ثُمَّ قَدَّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ كَبِّرْتَ سِنِّي، وَضَعَفْتَ قُوَّتِي، وَانْتَشَرْتَ رِعْيَتِي، فَأَقْبَضَنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مُصْبِحٍ وَلَا مُفْرُطٍ.

قَالَ مَالِكُ: قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: لَمَّا السَّلَخُ ذُو الْحِجَّةِ حَتَّى قُتِلَ عُمَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ^(٤).

(١) فيه أن هذا من أشرط الساعة التي لا بُدَّ من وقوعها، وقد ذكر ابن عبد البر والقاضي عياض أن هذا قد وقع. ينظر: التمهيد (١٤٦/١٨) وإكمال المعلم (٤٥١/٨) وشرح التريب (٢٥٩/٣).

(٢) البخاري: كتاب: الفتن، باب: "أُتِيَ تَقْوَمُ السَّاعَةُ حَتَّى يَغْشَى أَهْلَ الْقُبُورِ" (٢٦٠٤/٦) ح (٢٦٩٨)، ومسلم: كتاب: الفتن، باب: "لَا تَقْوَمُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ فَيَتَمَرَّغُ أَنْ يَكُونَ مَكَانَ الْمَيِّتِ مِنَ الْبَلَاءِ" (٢٥٠/١٨) ح (١٥٧).

(٣) ينظر: السنن الواردة في الفتن للدائي (٤٥٦-٤٥٥/٢). وشرح النووي على مسلم (١/١٧) وطرح التريب (٢٥٣/٣)، وفتح الباري (١٢٨/١٠) و (٧٥/١٣).

(٤) الموطأ (٨٢٤/٢) ح (١٠) وأخرجه ابن أبي عاصم في الأحاد والمثنائي (١٧٠/١) ح (٩٠)، وذكره ابن عبد البر في السعيد (١٤٨/١٨) و (٩٢/٢٣) والقرطبي في المذكرة (١١٨/١-١١٩) وابن رجب في اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملا الأعلى (٩١) وصححه العراقي في طرح التريب (٢٥٣/٣).

ما ورد عن عيسى - ويقال عيسى - الغفاري رضي الله عنه، فعن علي بن
قال: «كنا جلوساً على سطح مَعَنَّا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ - قال يزيدُ لا
أَعْلَمُهُ إِلَّا عَبَسَا الْغَفَارِيَّ - وَالثَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الطَّاعُونَ، فَقَالَ عَيْسَى: يَا
طَاعُونَ خُذْنِي، ثَلَاثًا يَقُولُهَا، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: لِمَ تَقُولُ هَذَا، أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ: لَا يَغْتَمُّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ فَإِنَّهُ عِنْدَ الْقَطَاعِ عَمَلُهُ لَا يُرَدُّ فَيَسْتَعْتَبُ. فَقَالَ:
إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: بَادِرُوا بِالْمَوْتِ سِتًّا: إِفْرَاقَةُ السُّفَهَاءِ، وَكَثْرَةُ
الشُّرَطِ^(١)، وَبَيْعُ الْحُكْمِ^(٢)، وَاسْتَحْقَافُهَا بِاللَّيْمِ، وَقَطِيعَةُ الرَّحِمِ، وَتَشَاتُّ بَعْضُورِ
الْقُرْآنِ مِزَامِيرَ يُقَدِّمُونَهَا يُغْنِيهِمْ إِنْ كَانَ أَقْلٌ مِنْهُمْ لَفَقْهَا»^(٣)

ما ورد عن عوف بن مالك^(٤) وهو بنحو ما أثار عن عيسى الغفاري رضي
الله عنهما.

ما ورد عن الحكم بن عمرو الغفاري^(٥)، وهو بنحو ما أثار عن عيسى
الغفاري رضي الله عنهما.

(١) أي: أعوان السلطان، سُوروا بذلك لأفهم جعلوا لأنفسهم علامات يعرفون بها. ينظر:

النهاية في غريب الحديث (٤٦٠/٢) وفيض القدير للسناري (١٩٤/٣).

(٢) أي: يأخذ الرشوة عليه. ينظر: فيض القدير (١٩٤/٣).

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٤٢٧/٢٥) ح (١٦٠٤٠) والطبراني في المعجم الكبير من

طريقتين (٣٤٤/١٨) ح (٥٧، ٥٨) وابن عبيد البر في التمهيد (١٤٧/١٨) وقال: "هذا

حديث مشهور، روي عن عيسى الغفاري من طرق" وذكره الترمذي في التذكرة

(١١٩/١-١٢٠).

(٤) أخرجه الإمام أحمد من طريقتين (٣٩١/٣٩) ح (٢٣٩٧٠) و(٣٩٦/٣٩) ح (٢٣٩٧٣)

والطبراني في الكبير (٥٧/١٨) ح (١٠٤) وأورده الهيثمي في الجمع (٢٠٤/١٠) وقال:

"رواه الطبراني، وفيه النحاس بن فهم، وهو ضعيف" وقال محقق المسند: "صحيح لغيره".

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير (٢١١/٨) ح (٣١٦٢) والحاكم في مستدركه (٥٠١/٣)

ح (٥٨٧١) وأورده الهيثمي في الجمع (٢٠٦/١٠-٢٠٧) وقال "رواه الطبراني، وأبو

المعالى لم يعرفه، وبقيت رجاله ثقات".

ما رواه ابن عبد البر عن عمر ابن عبد العزيز أنه مرَّ على أهل مجلس فقال: «ادعوا الله لي بالموت» قال: فدعوا له، لما مكث إلا أياماً حتى مات^(١)

- ما رواه ابن عبد البر - أيضاً - عن حماد بن سلمة قال: كان سفيان الثوري عندنا بالبصرة، فكان كثير ما يقول: ليتني قد مت، ليتني قد استرحت، ليتني في قبري، فقال له خالد بن سلمة: يا أبا عبد الله، ما كثرة تمليك هذا الموت؟ فقال له سفيان: (يا أبا سلمة، وما تدري لعلي أدخل في بدعة، لعلي أدخل فيما لا يحل لي، لعلي أدخل في فتنه، أكون قد مت وسبقت هذا)^(٢)

- وغير هؤلاء كثير ممن أقرَّ عنه تمني الموت أو الدعاء به، كالإمام أحمد^(٣) والبخاري^(٤) عليهما رحمة الله.

المطلب الثالث: حكم تمني الموت أو الدعاء به

ذهب جمهور أهل العلم إلى القول بكراهة تمني الموت، أو الدعاء به - وذلك لما ورد من النهي عن ذلك - بل حكى بعضهم الإجماع على ذلك. قال أبو زرعة العراقي: "النهي عن تمني الموت وعن الدعاء به... محمول على الكراهة، كما حكى والذي رحمه الله في شرح الترمذي الإجماع عليه"^(٥).

(١) التمهيد (١٨/١٤٨-١٤٩) وينظر: اختيار الأولى في شرح حديث اختصاص الملائ الأعلی

(٩١) وطرح التثريب (٣/٢٦٠) والفتح (١٣/٧٥).

(٢) التمهيد (١٨/١٤٩) وينظر: اختصار الأولى في شرح حديث اختصاص الملائ الأعلی لابن رجب (٩١) وطرح التثريب (٣/٢٦٠).

(٣) ينظر: سورة الإمام أحمد، لابنه صالح (١٠١) وحنة الإمام أحمد للحافظ عبد الغني المقدسي (١٩٣) و مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي (٤٦٠) واختيار الأولى لابن رجب (٩٤).

(٤) ينظر: تاريخ بغداد (٢/٢٣٣) وتذهيب الكمال (٤٦٦/٢٤) وسور أعلام النبلاء (١٢/٤٦٨).

(٥) طرح التثريب (٣/٢٥٣).

لكن حكاية الإجماع على القول بالكرهه فيها نظر، ولهذا قال أبو زرعة - رحمه الله تعالى - معقباً على حكاية والده للإجماع: "قلت: لكن صرح أبو عمر بن عبد البر بالتحريم، فقال: التمني للموت ليس بحجب للقضاء الله، بل هو عاص لله تعالى في تمنيه للموت، إذا كان بالنهي عناً"^(١)

ومما يضعف حكاية الإجماع أيضاً: ما نقله ابن حجر عن ابن التين أنه قال: "قيل: إن النهي منسوخ بقول يوسف: ﴿تَوَفَّيْ مُسْلِمًا مُّحْسِنًا وَالْحَقِيقِيَّ بِالصَّالِحِينَ﴾^(٢) ويقول سليمان: ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾^(٣) ومحدث عائشة في الباب^(٤)، وبدعاء عمر بالموت وغیره"^(٥)

لكن دعوى النسخ غير مسلمة، لأنه لا يُصار إلى النسخ إلا إذا عذر الجميع - كما هو مقرر في علمي أصول الفقه ومصطلح الحديث^(٦) - والجمع هنا ممكن كما سيأتي.

كما أن القول بالنسخ يفتقر إلى العلم بتاريخ الناسخ والمنسوخ حتى ينسخ بالتأخر المقدم، وهو لا سبيل إلى معرفته هنا.

والحق في هذه المسألة - والله تعالى أعلم - أن تمني الموت أو الدعاء به، يكون في حالات معينة، ولأسباب خاصة، يختلف حكمه باختلاف هذه الحالات

(١) المرجع السابق (٢/٢٥٣).

(٢) سورة يوسف، آية: (١٠١).

(٣) سورة: النمل، آية: (١٩).

(٤) يقصد ما روته عن النبي ﷺ أنه قال عندما نزل به: (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَارْحَمِي بِالرَّقِيقِ) متفق عليه، وقد تقدم.

(٥) الفتح (١٣٠/١٠).

(٦) يطر: روضة الناظر لابن قدامة (٤٥٧/٢) وشرح الكوكب المنير للفتوحى (٦٣٥) ومقدمة ابن الصلاح (١٧٢) والباحث الخفيث (١٧٠) وشرح التوري على مسلم (٦٥/١٤).

والأسباب - على ما سألته إن شاء الله تعالى - فلا يُقال بجوازه مطلقاً، ولا بتجريمه أو كراهته مطلقاً، ويكون الأصل فيه الكراهة - كأن يكون لغير سبب، أو ضرر ديني أو دنيوي - وعليه يحمل قول الجمهور.

ولهذا قال القاضي عياض في شرح حديث أنس المتقدم^(١): "في هذا الحديث: كراهة الدعاء بالموت في حالة، وجوازه في حالة أخرى"^(٢)

وقال الخافظ ابن حجر معلقاً على تبويب البخاري بقوله: "باب تمحي المريض الموت" قال: "أي: هل يمنع مطلقاً، أو يجوز في حالة"^(٣)

وفيما يلي أذكر الحالات التي يقع عليها تمحي الموت:

الحالة الأولى: إذا خاف الإنسان على نفسه الفتنه أو حصول ضرر له في دينه، ففي هذه الحالة يجوز له تمحي الموت، وعلى هذا يُحمل بعض ما ذكر في أدلة الجواز، كتمحي كثير من السلف لذلك، من الصحابة وغيرهم^(٤)، وتأمل قول سفيان رحمه الله عندما سُئل عن سبب تمحيه الموت: "وما تدري لعلي أدخل في بدعة، لعلي أدخل فيما لا يحل لي، لعلي أدخل في فتنة، أكون قد مت وسبقت هذا"^(٥)، ويؤيد هذا ما ثبت عنه عليه السلام - من حديث معاذ - أنه قال في دعائه: «وإذا أردت فتنة في قوم فتر في غير مفتون»^(٦)

(١) ينظر ص (١٥٥).

(٢) إكمال المعلم (١٧٩/٨) وينظر: لطائف المعارف لابن رجب (٣٢١).

(٣) الفتنح (١٢٨/١٠).

(٤) ينظر: طرح الثريب (٢٥٣/٣) - ٢٥٤.

(٥) تقدم ص (١٦١).

(٦) أخرجه الترمذي (تحفة ١٠٩/٩) ح (٣٢٨٨) وقال: "هذا حديث حسن صحيح، سألت

عبد بن إسماعيل - يعني البخاري - عن هذا الحديث فقال: هذا صحيح" وينظر: العلل

الكبرى للترمذي (٨٩٦/٢) وأخرجه أحمد في المسند (٤٢٢/٣٦) ح (٢٢١٠٩) وابن

خزيمة في التوسيد (٥٤٠/٢) ح (٣٢٠) والضرائي في الكبير (١٠٩/٢٠) ح (٢١٦) و =

قال اليهودي: "يكره تحيي الموت من ضر أوصائه في نفسه أو ماله، أما من الخوف على دينه لفساد الزمان فلا يكره، كما جاء في الدعاء: «وإذا أردت فتنة في يوم فتولني غير مفتون»»^(١)

وقال النووي معلقاً على حديث أس رضي الله عنه - «لا يَتَمَتَّعُ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْمَوْتَ لَهْوٍ كَرَلٍ بِهِ» - : "فيه التصريح بكرهه تحيي الموت لهو نزول به من مرض أو ■ أو محنة من عدو، أو نحو ذلك من مشاق الدنيا، فأما إذا خاف ضرراً في دينه أو فتنة فيه فلا كراهة فيه لفهم هذا الحديث وغيره، وقد فعل هذا الثاني خلاق من السلف عدد خووف الفتنة في أديالهم"^(٢)

وقال ابن رجب: "والدعاء بالموت نخشية الفتنة في الدين جائز، وقد دعا به الصحابة رضي الله عنهم ولصالحون بعدهم"^(٣). وقال أيضاً: "وأما من تحي الموت خووف فتنة في الدين، فإنه يجوز بغير خلاف"^(٤). وقال أيضاً في معرض ذكره وجوه تحيي الموت: "ومنها: تحييه خووف الفتنة في الدين فيجوز حينئذ، وقد تمناه ودعا به خشية فتنة الدين خلق من الصحابة وأئمة الإسلام، ولي حديث النام: «وإذا أردت يقوم فتنة فقبطني إليك غير مفتون»»^(٥) (٦).

■ (٢٠/١٤١) ح (٢٩٠). وجاء هذا الحديث من عدة طرق عن عدد من الصحابة رضوان الله عليهم، وهو جزء من حديث طويل يُعرف عند أهل العلم بحديث النام، لأن فيه رزية التي ﷺ كرهه في المنام.

(١) شرح السنة (٢٥٩/٥).

(٢) شرح النووي على مسلم (١/١٧٠-١١١).

(٣) اختصار الأولى في شرح حديث اختصار الملأ الأعلى (٩١).

(٤) شرح حديث: «ليتك اللهم ليك» مطبوع ضمن مجموع رسائل الحفاظ ابن رجب الحنبلي (١١٢/١).

(٥) تقدم تخريجه قريباً.

(٦) لطائف المعارف (٣٢١).

وقال العراقي: "فظهر بذلك أن تمحي الموت أو الدعاء به جائز إن كان لمصلحة دينية، وهو خوف الفتنة في دينه..."^(١)
وقال أيضاً: "أما الحكم وهو تمحي الموت لمصلحة الدين فلا نزاع فيه"^(٢)
أي: في جوازه.

وعلى هذه الحالة حمل بعض أهل العلم حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه»^(٣)
وفي لفظ لمسلم: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيتمتع عليه ويقول: يا ليتني كنت مكان صاحب هذا القبر، وليس به الدين إلا التلاء».

قال أبو العباس القرطبي: "يعني: من شدة الحزن وكثرة الفتن والأنكاد اللاحقة للإنسان في نفسه وماله وولده، ولذلك قال: «ليس به الدين إلا التلاء» وكان هذا إشارة إلى أن كثرة الفتن والمشقات والأنكاد قد أذهبت الدين من أكثر الناس، أو قللت الاعتناء به، فمن الذي يتمسك بالدين عند هجوم الفتن؟ ولذلك عظم قدر العبادة في حالة لفتن حتى قد قال ﷺ: «العبادة في الهرج كهجرة إلي»^(٤)، (٥) وقال السيوطي: "باب جواز تمحي الموت والدعاء به خوفاً الفتن في الدين"^(٦) ثم ذكر هذا الحديث.

(١) طرح التريب (٢٥٧/٣) وينظر: عارضة الأحرف لابن العربي (١٥٤/٤) وعون الباري لصديق حسن القنوجي (٦٧٨/٥).

(٢) طرح التريب (٣٦٠/٣).

(٣) تقدم تخريجه ص (١٥٩).

(٤) أخرجه مسلم من حديث معقل بن يسار في كتاب: الفتن، باب: فضل العبادة في الهرج (٢٩٩/١٨) ح (٢٩٩/١٨).

(٥) المفهم (٢٤٥/٧) وينظر: طرح التريب (٢٦٠/٣).

(٦) شرح الصمد بشرح حال الموتى والقبور (٢٨).

وهذا القول في معنى الحديث ذكره القاضي عياض^(١) والعراقي احتمالاً.
قال العراقي: "يحتمل أن يكون سبب هذا التعمي ما يرى من البلاء والخن
والشدائد والفتن، ليرى الموت الذي هو أعظم المصائب أهون مما هو فيه، فيتمنى
المصيبة الهينة في اعتقاده"^(٢)
- وذكر القاضي عياض احتمالاً آخر في سبب هذا التعمي وهو أن يكون
ذلك لما يرى من تغيير الشريعة وتبديل الدين^(٣)، وبهذا جزم أبو عمرو الداني
وابن عبد البر وابن بطال وأبو عبد الله القرطبي، وهو ظاهر كلام الحافظ
نعيم بن حماد^(٤):

قال أبو عمرو الداني في الترجمة لهذا الحديث: "باب تعييط أهل القبور،
وتعني الموت عند ظهور الفتن خوفاً من ذهاب الدين"^(٥)
وقال ابن عبد البر: "لقد ظن بعض الناس أن هذا الحديث معارض لهنه
ﷺ عن تعني الموت بقوله: «لَا يَتَمَتَّعُ أَحَدُكُمْ أَلَمَوتَ لَظَرُ كَزَلَّ بِهِ» قال: وفي
هذا الحديث إباحة تعني الموت. وليس كما ظن، وإنما هذا خير أن ذلك سيكون
لشدة ما ينزل بالناس من فساد الحال في الدين وضعفه وخوف ذهابه، لا لظن
ينزل بالمؤمن في جسمه.

وأما قوله ﷺ: «لَا تَقْرُمُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ يَا
كَيْتِي مَكَالِكُ» فإنما هو خير عن تغيير الزمان، وما يحدث فيه من الخن والبلاء
والفتن، وقد أدركنا ذلك الزمان، كما شاء الواحد المنان، لا شريك له، عصمتنا

(١) ينظر: إكمال المعلم (٤٥١/٨)؛ والفتح (٧٥/١٣).

(٢) طرح التريب (٢٥٩/٣) وينظر: الفتح (٧٥/١٣).

(٣) ينظر: إكمال المعلم (٤٥١/٨)؛ وطرح التريب (٢٥٩/٣)؛ والفتح (٧٥/١٣).

(٤) صحيف ترحم في كتابه: الفتن (٤٣)؛ باباً بعنوان: "من رخص في تعني الموت لما يدشن في
النفس من البلاء والفتن" ثم صرر به هذا الحديث.

(٥) السنن الواردة في الفتن وغرائفها (٤٥٣/٢).

الله ووفقنا وغفر لنا آمين^(١)

وقال ابن بطال: "تعييط أهل القبور وتحي الموت عند ظهور الفتن إنما هو

خوف ذهاب الدين، تلبية الباطل وأهله، وظهور المعاصي والمكسر^(٢)

وقال أبو عبد الله القروطبي: "وأما الحديث فإنما هو خير أن ذلك يكون

لشدة ما ينزل بالناس من فساد أسال في الدين وضعفه وخوف ذهابه، لا لضر

ينزل بالمرء في جسمه أو غير ذلك من ذهاب ماله مما يحط به عن خطايا^(٣)

وقال أيضاً: "باب جواز تحي الموت والدعاء به خوف ذهاب الدين^(٤)، ثم

ذكر هذا الحديث.

لكن هذا القول في معنى الحديث رده العراقي فقال بعد ذكره له: هو

"مردود لقوله في الرواية الأخرى: «وَلَيْسَ بِهِ الدِّينُ إِلَّا الْبَلَاءُ» أي: لا يحمله

على ذلك أمر الدين، وإنما يحمله عليه البلاء، وقد جزم ابن عبد البر بهذا

الاحتمال المردود^(٥)

وهناك قول ثالث في معنى الحديث جزم به العراقي، وذكره ابن حجر ولم

ينسبه لأحد^(٦)، قال العراقي بعد رده للمعنى الثاني: "فإن قلت: إذا لم يكن

كذلك، فما الجمع بينه وبين النهي عن تحي الموت؟ قلت: لا معارضة بينهما حتى

يحتاج إلى الجمع، لأن هذا الحديث إخبار عن شدة تحصيل ينشأ عنها هذا

التمني، وليس فيه الحكم على هذا التمني بشيء، لا بتحريم ولا كراهة ولا

إباحة، فالحديث إنما سبق للإخبار عما سيقع، وأما حكم التمني لمأخوذ من

(١) الشهيد (١٤٦/١٨) وينظر: طرح التريب (٢٥٩/٣) والفتح (٧٥/١٣).

(٢) شرح صحيح البخاري لابن بطال (٥٨/١٠).

(٣) التذكرة (١١٨/١).

(٤) التذكرة (١١٦/١).

(٥) طرح التريب (٢٥٩/٣).

(٦) ينظر: الفتح (٧٥/١٣).

حديث آخر^(١)

وجدير بالتنبيه هنا: الإشارة إلى أن أهل العلم لا يختلفون في جواز تعني الموت عند حصول الفتن والشن والشدائد التي تصيب الدين، لكنهم اختلفوا في مدلول هذا الحديث على ثلاثة أقوال — كما تقدم — ولهذا قال العراقي: "وهذا النزاع إنما هو في كيفية الاستنباط في هذا الحديث، أما الحكم وهو تعني الموت لمصلحة الدين فلا نزاع فيه"^(٢)

كما أنه على هذه الحالة — وهي تعني الموت خشية الفتنة — يُحمل تعني مريم عليها السلام في قولها فيما حكى الله عنها: ﴿يَا أَيَّتُهَا مَرْيَمُ قِيلَ هَذَا وَكُنْتِ نَسِيًّا مَّسِيًّا﴾^(٣) فيكون تعنيها جائزاً.

قال ابن كثير في تفسير هذه الآية: "فيه دليل على جواز تعني الموت عند الفتنة، فإنها عرفت أنها سعتلي وتمسحن بهذا المولد الذي لا يحمل الناس أمرها فيه على السداد، ولا يصلحولها في خبرها، وبعد ما كانت عندهم عابدة ناسكة تصبح عندهم فيما يظنون عاهرة زانية، فقالت: ﴿يَا أَيَّتُهَا مَرْيَمُ قِيلَ هَذَا وَكُنْتِ نَسِيًّا﴾ قبل هذا الحال ﴿وَكُنْتِ نَسِيًّا مَّسِيًّا﴾ أي: لم أخلق ولم أك شيئاً"^(٤)

وقال أيضاً في موضع آخر: "وأما إذا كانت فتنة في الدين، ليجوز سؤال الموت، كما قال الله تعالى إخباراً عن السحرة لما أرادهم لروعون عن دينهم وقدمهم بالقتل قالوا: ﴿رَبِّنا أَفْرِغْ عَلَينا صَبْرًا وَوَقْفاً مُّسْلِمِينَ﴾^(٥) وقالت مريم لما أجاءها المخاض — وهو الطلق — إلى جدع النخلة: ﴿يَا أَيَّتُهَا مَرْيَمُ قِيلَ هَذَا وَكُنْتِ لِمَا عَلِمْتَ مِنْ أَنْ النَّاسُ يَقْتَفُونَهَا بِالْفاحِشَةِ، لأنها لم تكن ذات زوج وقد حملت

(١) طرح الشريب (٣/٣٥٩).

(٢) طرح الشريب (٣/٣٦٠).

(٣) سورة: مريم، آية: (٢٢).

(٤) تفسير القرآن العظيم (٣/١٨٩).

(٥) سورة: الأعراف، آية: (١٢٦).

ووضعت^(١)

وقال القرطبي: "وأما مريم عليها السلام لأنها تمت الموت لوجهين: أحدهما: أنها خافت أن يُظن بها الشر في دينها ولغير ليفتها ذلك. الثاني: لأنها يقع قوم بسبها في البهتان والزور. والنسبة إلى الزنا، وذلك مهلك لهم، وقد قال الله تعالى في حق من افترى على عائشة رضي الله عنها: ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٢) وقال: ﴿وَحَسْبُ سُوْرَةٍ مِّنَّا وَمَوْعِدٌ لِلَّهِ عَظِيمٌ﴾^(٣). فعلى هذا الحد الذي ذكرنا من التأويلين يكون قنى الموت في حقها جائزاً، والله أعلم^(٤)

وقال السعدي بعد ذكره النهي عن تحني الموت: "واستثنى كثير من أهل العلم من هذا جواز تحني الموت خوفاً من الفتنة، وجعلوا من هذا قول مريم رضي الله عنها: ﴿يَا أَيَّتُهَا مَتِّ قَبْلَ هَذَا﴾"^(٥)

الحالة الثانية: إذا كان تحني الموت في حال الاحتضار، أي عند نزوله فذلك جائز، ويدل عليه قوله ﷺ كما في لفظ مسلم: «لَا يَمْتَنِي أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَذْغُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ» فقول: «وَلَا يَذْغُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ» يفهم منه جواز تحني الموت عند نزوله ومحبه.

قال العراقي: "وقد قال في الحديث: «وَلَا يَذْغُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ» وذلك يقتضي أنه لا كراهة في طلبه عند تحقق محبه، لما في ذلك من إظهار الرضا بقضاء الله، والاستبشار بما يؤد من عنده"^(٦)

(١) تفسير القرآن العظيم (٦/٧٦١).

(٢) سورة: النور، آية: (١١).

(٣) سورة: النور، آية: (١٥).

(٤) التذكرة (١/١١٧-١١٨) وينظر: الجمل لأحكام القرآن (١/١١٧).

(٥) مجلة قطوب الأبرار (١٤٦) مطبوع ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبد الرحمن السعدي.

(٦) طرح التريب (٣/٢٥٤).

وقال الحافظ ابن حجر بعد ذكره هذا اللفظ: "وهو قيد في الصورتين^(١)، ومفهومه: انه اذا حل به لا يمنع من تحييه ورضاء بقاء الله، ولا من طلبه من الله لذلك، وهو كذلك"^(٢)

وعلى هذه الحالة حل بعض أهل العلم حديث عائشة في قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَارْحَمْنِي بِالرَّقِيقِ» فقد ذكره البخاري بعد حديث أبي هريرة: «لَا يَمْتَنِعُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ، إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّ خَيْرًا، وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ» وجاء عند مسلم بلفظ: «لَا يَمْتَنِعُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَزِدُّ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ، إِلَهَ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ انْقَطَعَ عَمَلُهُ، وَإِلَهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عَمَلَهُ إِلَّا خَيْرًا» فلعل البخاري بهذا التريب قد قصد هذا المعنى، كما أشار إلى ذلك الحافظ ابن حجر، حيث قال: "ولعله النكته عقب البخاري حديث أبي هريرة بحديث عائشة: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَارْحَمْنِي بِالرَّقِيقِ» إشارة إلى أن النهي مختص بالحالة التي قبل نزول الموت، فله دوره ما أكثر استحضاره وإشاره للأخفى على الأجل شحذاً للأذهان، وقد خفي صنيعه هذا على من جعل حديث عائشة في الباب معارضاً لأحاديث الباب أو ناسخاً لها"^(٣)

وذهب العراقي إلى أن قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَارْحَمْنِي بِالرَّقِيقِ» ليس دعاء بالموت "ولما هو رصاً به عند مجيئه، فإن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يقبضون عند انتهاء آجالهم حتى يُخبروا إكراماً لهم، وتعظيماً لشأنهم، ولن يختاروا لأنفسهم إلا ما يختاره الله لهم، فلما خير النبي ﷺ عند انتهاء أجله اختار ما اختاره الله له، ورضي بالموت راحبه وطلبه بعد التخيير لا ابتداء"^(٤)

(١) لعل مراده بالصورتين: حسرة ممي الموت، وصورة الدعاء به، فكلاهما قد وردا في الحديث، وبقي كلام الحافظ يُشعر بهذا، والله تعالى أعلم.

(٢) الفتح (١٣٠/١٠).

(٣) الفتح (١٣٠/١٠) وينظر: (٢٢١/٣٠).

(٤) طرح التريب (٢٥٤/٣).

وكلامه هذا -رحمه الله- يُدعّر بأن ما ذكره في كلامه المتقدم في هذه الحالة من جواز طلب الموت عند حضور الأجل إنما هو خاص بالأنبياء عليهم السلام، وهذا ما صرح به في قوله: "ولكن الأحاد لا سبيل لهم إلى تحقيق هذا، وأن يُخَيَّرُوا على لسان ملك مشافهة صريحة، وغاية ما يقع للواحد منهم منام أو خاطر صحيح لا يصل إلى القِطْع به، ولو استعشر عند ذلك بقلبه لما يرد عليه من أمر الله لكان حسناً، والله أعلم، فإن قلت: إذا منعتم أن يكون للأحاد طريق إلى تحقيق هذا وأحسستم الباب فيه، فما معنى هذا التقييد في قوله: «من قُتِلَ أَنْ يَأْتِيَهُ»؟ قلت: فيه وجهان:

أحدهما: أنه أشار بذلك إلى حالة نزول الموت ينبغي للعبد أن تكون حاله فيها حال المتمني للموت الداعي بـ راضياً به، مطمئن القلب إلى ما ورد عليه من أمر الله تعالى، غير جازع ولا قلق.

ثانيهما: أنه أشار بقوله: «من قُتِلَ أَنْ يَأْتِيَهُ» إلى أن في الدعاء بالموت قبل حلوله نوع اعتراض ومراعاة للمقدور المحتوم^(١)

ولا ريب أن تخصيص ذلك بالأنبياء فيه بعد لا يخفى، لأن قوله ﷺ «ولا يَدْخُلُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ» عام مطلق -لم يخص الأنبياء دون غيرهم- فيشمل جميع الناس، لا سيما وأن الخطاب كان موجهاً إلى الصحابة رضوان الله عليهم.

نعم الألباء مخصوصون بالتخيير عند حضور الأجل كما يدل عليه حديث عائشة رضي الله عنها، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ وَهُوَ صَاحِحٌ: «إِنَّهُ لَمْ يَقْبُضْ نَبِيٌّ حَتَّى يُورَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ» والنبي ﷺ خَيْرٌ فاختار الموت ومجاورة الرفيق الأعلى، ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها: فَلَمَّا تَوَلَّى بِهِ - وَرَأْسُهُ عَلَى فَيْحْدِي - عُشِيَّ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَفَاقَ، فَأَشْخَصَ بَصَرَهُ إِلَى سَقْفِ الْبَيْتِ ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى» فقلت: إِذَا لَمْ يَخْتَارْهَا، وَتَوَلَّى آلَهُ الْخَدِيثُ

(١) طريح التريب (٢/٢٥٤).

الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا وَهُوَ صَاحِبُهَا، قَالَتْ: لَكَانَتْ آخِرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمُ بِهَا: «اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى» متفق عليه.

لكن لا يعني ذلك عدم جواز تمنّي الموت أو الدعاء به عند حضور الأجل إلا لمن ورد في حقه التحمير - وهم الأنبياء عليهم السلام - لأن قوله ﷺ: «مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَهُ» يعم الجميع كما تقدم، وتأويل الخلفاء العراقي - رحمه الله تعالى - لهذه اللفظة من الحديث بما تقدم ذكره عدول به عن ظاهره، والله أعلم.

ويشهد لجواز تمنّي الموت أو الدعاء به في هله الحالة ما جاء في الحديث الصحيح من أن المؤمن عند الاحتضار يُبشّر بروحه الله ورضوانه وجمته فيحب عند ذلك لقاء الله تعالى، فعن عائشة قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ» فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَكْرَاهِيهِ الْمَوْتَ فَكُنْتُ لِكُرْهِ الْمَوْتِ، فَقَالَ: «لَيْسَ كَذَلِكَ وَلَكِنْ الْمُؤْمِنُ إِذَا يُبَشِّرُ بِرُوحَةِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ وَجَنَّتْهُ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا يُبَشِّرُ بِعَذَابِ اللَّهِ وَسَخَطِهِ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ»^(١)

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ» قَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَرْوَاجِهِ: إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ، قَالَ: «لَيْسَ ذَلِكَ، وَلَكِنْ الْمُؤْمِنُ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ يُبَشِّرُ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهُ أَمَدُهُ، فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَ يُبَشِّرُ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهُ إِلَيْهِ مِنْهُ أَمَدُهُ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ»^(٢)

(١) أخرجه مسلم في كتاب: الذكر والدعاء، باب: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (١٢/١٧) ح (٢٦٨٤) وأخرجه البخاري تعليقا في كتاب الرقاق، باب: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (٣٨٦/٥).

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق، باب: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (٢٣٨/٥) ح (٦١٤٢) ومسلم - مختصراً بدون الزيادة - في كتاب: الذكر والدعاء، باب: من =

وعن شريح بن هاني عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه»، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه» قال: فأتيت عائشة فقلت: يا أم المؤمنين سمعت أبا هريرة يذكر عن رسول الله ﷺ حديثاً إن كان كذلك فقد هلكنا، فقالت: إن الهالك من هلك بقول رسول الله ﷺ، وما ذاك؟ قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه» وليس مثلاً أحد إلا وهو بكره الموت، فقالت: «قد قاله رسول الله ﷺ، وليس بالذي تلعب إليه، ولكن إذا شخص البصر وحشرج الصلوة وأقشعر الجلد وتشتجبت الأصابع»^(١) فعند ذلك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»^(٢)

قال النووي: «معنى الحديث: أن الكراهة المعتبرة هي التي تكون عند التروع في حالة لا تقبل توبته ولا غيرها، فحينئذ يبشر كل إنسان بما هو صائر إليه وما أعد له، ويكشف له من ذلك، فأهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله لينتقلوا إلى ما أعد لهم... وأهل الشقاوة يكرهون لقاءه لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه»^(٣)

الحالة الثالثة: إذا تملى الموت شوقاً إلى لقاء الله تعالى، فقد قال بعض أهل العلم بجوازه في هذه الحالة كابن رجب والعراقي
قال ابن رجب في معرض ذكره للوجوه التي يقع عليها تمني الموت: «ومنها تمني الموت لمن وثق بعمله شوقاً إلى لقاء الله عز وجل، فهذا يجوز أيضاً

- أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (١٢/١٧) ح (٢٦٨٣).

(١) هذه الأمور المذكورة هي حالة الاحتضار. ينظر طرح الترمذ (٢٦٥/٣) والفتح (٣٥٦/١١).

(٢) أخرجه مسلم في كتاب: الذكر والدعاء، باب: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه

(١٣/١٧) ح (٢٦٨٥).

(٣) شرح النووي على مسلم (١٣/١٧).

وقد فعله كثير من السلف...

وقد دل على جواز ذلك قول الله عز وجل: ﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾^(١) وقوله: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا لِمَا رَزَعْنَاهُمْ أَوْيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾^(٢) فدل ذلك على أن أولياء الله لا يكرهون الموت، بل يتمنونه، ثم أخرجهم: ﴿وَلَا يَسْتَوُونَ أَمَّا بَا قَدَسْتُ أَمْدَهُمْ﴾^(٣) فدل على أن أولياء الله لا فدل على أنه إنما يكره الموت من له ذنوب يخاف القدوم عليها، كما قال بعض السلف: ما يكره الموت إلا مريب، وفي حديث عمار بن ياسر عن النبي ﷺ: «أسألك لذة النظر إلى وجهك وشوقاً إلى لقاءك، في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة»^(٤) فالشوق إلى لقاء الله تعالى إنما يكون بمحبة الموت، وذلك لا يقع غالباً إلا عند خوف ضراء مضرة في الدنيا، أو فتنة مضلة في الدين، فأما إذا خلا من ذلك كان شوقاً إلى لقاء الله عز وجل، وهو المسؤول في هذا الحديث.

وفي المستند عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لا يضمنون الموت إلا من وثق بعمله»^(٥) فالطبع لله مستأنس بوجهه، فهو يحب لقاء الله، والله يحب لقاءه،

(١) سورة: البقرة، آية: (٩٤).

(٢) سورة: الجمعة، آية: (٦).

(٣) سورة: الجمعة، آية: (٧).

(٤) أخرجه النسائي من طريقين في كتاب: السهو، باب: نوع آخر (٦٢/٢) ح (١٣٠٤).

(١٣٠٥) والإمام أحمد في مسنده (٢٦٤/٣٠) ح (١٨٣٢٥) وصححه الألباني كما في

صحيح سنن النسائي (١/٢٨٠-٢٨١) ح (١٢٣٧) وأخرجه الإمام أحمد من طريق

زيد بن ثابت ضمن حديث طويل (٥٢٠/٣٥) ح (٣١٦٦٦) والطبراني في الكبير (١١٩/٥)

ح (٤٨٠٣) وقال عنه الطبراني في المصنف (١١٣/١٠): "رواه أحمد والطبراني، وأحد إسناده

الطبراني رساله وثقوا، وفي بقية الأسانيد أبو بكر بن أبي مريم وهو ضعيف."

(٥) ونص الحديث كما عند الإمام أحمد: «لا يضمن أحدكم الترت ولا يثمنه به من قبل أن يأتيه إلا أن يكون قد وثق بعمله فإنه إن مات أحدكم ففقط عنه عتله وأنه لا يثمنه =

والعاصمي مستوحش، بينه وبين مولاه وحشة اللذوب، فهو يكره لقاء ربه ولا بدُّ له منه^(١)

وقال العراقي: "وقد يستثنى من النهي صورة أخرى، وهي: ما إذا فعل ذلك شوقاً إلى الله ورسوله فلا بأس به، وقد فعله جماعة من السلف"^(٢)

ولكن في جواز تحفي الموت في هذه الحالة نظر، فمن ذا الذي يقبض بعمله والرسول ﷺ يقول كما في حديث عائشة رضي الله عنها: «سَكَدُوا وَلَكَرَبُوا وَأَبْشَرُوا، فَإِنَّهُ لَا يُدْخِلُ أَحَدًا الْجَنَّةَ عَمَلُهُ» قَالُوا: وَلَا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَلَا أَتَى إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَ نِيَّ»^(٣) اللَّهُ بِمَقْصُورَةٍ وَرَحْمَةٍ» متفق عليه^(٤)

ومما يوضح هذا ويبينه أن النبي ﷺ لما أخبر بأنه لن يُدْخِلَ أحداً عمله الجنة أعقب ذلك بالنهي عن تحفي الموت، فلما محتماً فلعله أن يزداد، وإما مبيتاً فلعله أن يستعيب، فمن أبي هريرة قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَنْ يُدْخِلَ

== الْمُؤْمِنَ عُمْرَةً إِلَّا خَيْرٌ»، المسند (٢٦٠/١٤) ح (٨٦٠٧) وأورده الهيثمي في المجمع (٢٠٦/١٠) وقال: "رواه أحمد وأبو ابن طيبة، وهو مدلس وفيه ضعف، وقد وثق، وبقي رجاله رجال الصحيح" وقال محقق المسند: "حديث صحيح دون قوله: «إِلَّا أَنْ تَكُونَ قَدْ رَتَّقَ بَعْتَلَهُ» فلما زيادة منكورة، ومن طيبة سميء الحفظ."

(١) لطائف المعارف (٣٢٢-٣٢٣) ويُتَقَرَّرُ: شرح حديث: «لَيْتَ اللَّهُ لِي لَيْتَ» مطبوع ضمن مجموع رسائل الحافظ ابن رجب الحنبلي (١١١/١-١١٢).

(٢) طرح التريب (٢٥٧/٣).

(٣) أي: بليسي وبخشي وبسترني، مأخوذ من غمد السيف، وهو خلافه، لأنك إذا أخذته فقد ألبسته إياه وغشيته به. ينظر: حريب الحديث لأبي عبيد (١٦٥/٣-١٦٦) ومهديب اللغة (٩٤/٨-٩٥) مادة: (غمد) والنهاية في غريب الحديث (٣/٣٨٣).

(٤) البخاري من طريقين: في كتاب الوفاة، باب: التقصد والمداومة على العمل (٢٣٧٣/٥) ح (٦١٠٢) و(٦٠٩٩) ومسلم: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب: لن يدخل أحد الجنة بعمله (١٦٧/١٧) ح (٢٨١٨).

أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ» قَالُوا: وَلَا آتَى يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «لَا، وَلَا آتَى إِلَّا أَنْ يَتَقَدَّمَ إِلَيَّ اللَّهُ بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ، لَسَدُّوا وَقَارِبُوا، وَلَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ، إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا، وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَقْبَلَ» رواه البخاري^(١)

وحال السلف - من الصحابة فمن بعدهم - في اهتمامهم لأعمالهم وخوفهم على أنفسهم من النفاق أشهر من أن يُذكر^(٢).

وأما الزيادة الواردة في حديث أبي هريرة - «إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ وَثِقَ بِعَمَلِهِ» - فهي من طريق لا يصح، فلا يُعَوَّل عليها، وقد جاء هذا الحديث من عدة طرق عن أبي هريرة وغيره، وليس في شيء منها ذكر هذه الزيادة.

وقول ابن رجب رحمه الله: "إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا يَكْرَهُونَ الْمَوْتَ بَلْ يَتَمَنُّونَهُ..." فقول غريب، لأن كراهة الموت مما جبل عليه الإنسان، فهو يوجد حتى عند الأولياء والصالحين، وقد صرح بذلك عدد منهم، فعائشة رضي الله عنها تقول: "يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَكْرَاهِيَةَ الْمَوْتِ فَكَلَّمَا نَكْرَهُ الْمَوْتَ"^(٣)

وشريح بن هاني رضي الله عنه يقول: "وَلَيْسَ مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ"^(٤)

وأما الآيات التي استدل بها فليس المراد منها ما ذكر، كما بين ذلك الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - لأنها جاءت في سياق مباحنة اليهود، كما قال ابن عباس رضي الله عنه: "لَوْ تَمَتَّى الْيَهُودُ الْمَوْتَ لَمَاتُوا" وقال أيضاً: "لَوْ تَمَتَّى الْمَوْتُ لَشَرَقَ أَحَدُهُمْ بِرِيقِهِ"^(٥)

قال ابن كثير بعد أن أورد هذه الآثار عن ابن عباس بأسانيدها: "وهذه

(١) في كتاب: المريض، باب: لمي عن المريض الموت (٢١٤٧/٥) ح (٥٣٤٩).

(٢) يُنظر: صفة النفاق وذم المنافقين للقرطبي (٥٥) وما بعدها.

(٣) تقديم تخريجه ص (١٧٢).

(٤) تقديم تخريجه ص (١٧٣).

(٥) أسنوج كلا الأثرين للقرطبي في تفسيره (٢/٢٦٨).

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾ وهو في بعضه يوافق ما تقدم من كلام ابن كثير، وفي بعضه ما يُشعر بموافقة ما تقدم من كلام ابن رجب - رحمه الله تعالى - ولهذا عقب عليه ابن كثير وبين الصواب في ذلك، وفيما يلي أنقل كلام ابن جوير الطبري - رحمه الله تعالى - ثم أتبعه بتعقيب ابن كثير عليه:

قال الطبري: "هذه الآية مما احتج الله به لنبهه محمد ﷺ على اليهود الذين كانوا بين ظهري مهاجرة، وفضح بها أحيارهم وعلماءهم، وذلك أن الله جل ثناؤه أمر نبيه ﷺ إلى قضية عادلة بينه وبينهم، فيما كان بينه وبينهم من الخلاف، كما أمره الله أن يدعو الفريق الآخر من النصارى - إذ خالفوه في عيسى صلوات الله عليه وجادلوه فيه - إلى فاصلة بينه وبينهم من المباهلة، وقال لفريق اليهود: إن كنتم محقين فتمنوا الموت، فإن ذلك غير ضاركم إن كنتم محقين فيما تدعون من الإيمان وقرب المثلة من الله، بل إن أعطيتم أميتكم من الموت إذا تميتهم، فإنما تصيرون إلى الراححة من تعب الدنيا ونصبها وكدر عيشها، والفوز بجوار الله في جناته، إن كان الأمر كما تزعمون من أن الدار الآخرة لكم خالصة دوننا، وإن لم تعطوها علم الناس أنكم المبطلون، ونحن المحققون في دعوانا، وإن كشف أمرنا وأمركم لهم، لامتعت اليهود من إجابة النبي ﷺ إلى ذلك، لعلمها أنها إن تمت الموت هلكت فلذبت دنياها وصارت إلى خزي الأبد في آخرتها، كما امتنع فريق النصارى الذين جادلوا النبي ﷺ في عيسى - إذ دُعوا إلى المباهلة - من المباهلة" (١).

قال ابن كثير معقباً على هذا الكلام: "فهذا الكلام منه، أوله حسن وآخره فيه نظر، وذلك أنه لا تظهر الحجة عليهم على هذا التأويل، إذ يقال: إنه لا يلزم من كونهم يعتقدون أنهم صادقون في دعواهم أنهم يتمنون الموت، فإنه لا ملازمة بين وجود الصلاح وتخي الموت، وكهم من صالح لا يتمنى الموت؛ بل يود

(١) سورة: البقرة، آية: (٩٤).

(٢) جامع البيان (٢/٣٦٧).

أن يعمر ليزداد سعيراً وترتفع درجته في الجنة، كما جاء في الحديث: «خيركم من طال عمره وحسن عمله»^(١) وهم مع ذلك أن يقولوا: على هذا فيها ألتم تعتقدون أيها المسلمون أنكم أصحاب الجنة وأنتم لا تمنون في حال الصحة الموت، فكيف تلزمونا بما لا يلزمكم؟ وهذا كنه إنما نشأ من تفسير الآية على هذا المعنى، فأما على تفسير بن عباس فلا يلزم عليه شيء من ذلك، بل قيل لهم كلام تصف: إن كنتم تعتقدون أنكم أولياء الله من دون الناس، وأنكم أبناء الله وأحباؤه، وأنكم من أهل الجنة وإن عداكم من أهل النار، فباهلوا على ذلك، وادعوا على الكاذبين منكم أو من غيركم، واعلموا أن المباهلة تستأصل الكاذب لا محالة، فلما يفتروا ذلك وعرفوا صدقة نكلوا عن المباهلة، لا يعلمون من كذبهم وافتراءاتهم وكنماهم الحق من صفة الرسول ﷺ ونعته، وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ويستحققونه. فعلم كل أحد باطلهم وخزيهم وضلالهم وعنادهم، عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة وسحيت هذه المباهلة تمنيا، لأن كل محق يود لو أهلك الله المبطل لما نظر له، ولا سيما إذا كان في ذلك حجة له في بيان حقه وظهوره، وكانت المباهلة بالموت لأن الحياة عندهم عزيزة عظيمة، لما يعلمون من سوء مآلهم بعد الموت، ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَنْ يَخْتَفُوا أَبَداً بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾. وكتبدهم أخص الناس على حياة ﴿٢٠﴾^(٢) وأما سؤال الله تعالى الشوق إلى لقائه - كما في الحديث - فلا ريب أنه

(١) أخرجه الترمذي (١٢١/٦) ح (٢٤٣١) عن عبد الله بن بسر رضي الله عنه بلفظ: أن أختارياً قال: يا رسول الله من خير الناس؟ قال: (من طاب عمره وحسن عمله) قال الترمذي: وفي الباب عن أبي هريرة وخالد بن الوليد. وهذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. وأخرجه الإمام أحمد (٢٢٦/٩٩) ح (١٧٦٨٠). وصححه الألباني كما في صحيح سنن الترمذي (٢٧١/٢) = (١٨٩٨).

(٢) سورة: البقرة: (٩٥-٩٦).

(٣) تفسير القرآن العظيم (١/١٩٢).

مشروع، فكل مؤمن يضمن أن يمتلأ قلبه شوقاً للقاء ربه عز وجل، لأن هذا من علامات الإيمان، لكن ليس هذا من قبيل تمحي الموت، لفرق بين أن يقول الإنسان: "أسألك الشوق إلى لقاءك" وبين أن يقول: اللهم توفني أو امتني. لأن الإنسان لا يدري على أي شيء سيقدم عليه.

ومثل هذا سؤال الله تعالى لذة النظر إلى وجهه - كما في الحديث - مع أن هذا لا يحصل إلا في الآخرة، فهي يقال إن هذا من قبيل تمحي الموت؟ قطعاً لا.

ومما يؤيد هذا أنه قد جاء في أول هذا الدعاء قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق، أخيني ما علمت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي» فهذا هو الذي يمكن أن يُقال: إنه من قبيل تمحي الموت أو الدعاء به، ومع هذا فلم يجزم به، بل فوض ذلك إلى الله تعالى، فهو يطلبه إن كان فيه خيراً له، فهل يستقيم بعد هذا الدعاء أن يُتبعه بمعنى الموت شوقاً إلى لقاء الله تعالى؟ ولجأ إلي أسوق هذا الحديث كاملاً: فمن عمار بن ياسر أنه سمع النبي ﷺ يدعو بهذه الدعوات: «اللَّهُمَّ بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق، أخيني ما علمت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي، اللهم وأسألك خيبتك في الغيب والشهادة، وأسألك كلمة الحق في الرضا والنفس، وأسألك القصد في الفقر والغنى، وأسألك نعيماً لا ينفد، وأسألك قوّة غير لا تنقطع، وأسألك الرضاء بعد القضاء، وأسألك برد العيش بعد الموت، وأسألك لذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقاءك، لي غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة، اللهم زيننا برزة الإيمان، واجعلنا هداة مهتدين»^(١)

وعلى هذه الحالة حمل بعضهم قول يوسف عليه السلام فيما حكى الله عنه: ﴿تَوَفَّنِي سُلَماً وَالحَقِّي بِالْعَالَمِينَ﴾^(٢)

(١) تقدم تخرجه ص (١٧٤).

(٢) سورة: يوسف، آية: (١٠١).

أخرج ابن جرير الطبري عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: "اشتاق إلى لقاء ربه، وأحب أن يلحقني ■ وبآبائه، فدعا الله أن يتوفاه، ويلحقه بهم، ولم يسأل نبي قط الموت غير يوسف^(١)"

وقال قتادة - رحمه الله تعالى - : "لم يتمن الموت أحد إلا يوسف، حين تكاملت عليه النعم، وجع له الشغل، اشتاق إلى لقاء الله تعالى"^(٢)

وقيل: بل مراد يوسف عليه السلام: توفي مسلماً عند حضور أجلي، وليس مراده استعجال الموت، فيكون قد سأل ربه الوفاة على الإسلام، كما يقول الداعي لغيره: أملك الله على الإسلام، ويقول الداعي أيضاً: اللهم أحينا مسلمين، وتوفنا مؤمنين، وألحقنا بالصالحين، وكما أخبر الله عن المؤمنين أنهم قالوا في دعائهم: ﴿رَبَّنَا فَاعْفُوْا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾^(٣).

وهذا القول صروي عن الضحاك^(٤) واختاره القرطبي وقال: "هذا هو القول المختار في تأويل الآية عند أهل التأويل"^(٥) وعزاه في التفسير للجمهور^(٦)، واختاره

(١) جامع البيان (٣٦٥/١٣) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٣٤٤/٨) وعزاه لابن جرير وابن المنذر وأبي الشيخ.

(٢) قال الخافظ في الفتح (١٣٠/١٠): "أخرجه الطبراني بسند صحيح عنه" وأخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٦٥/١٣) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٣٤٥/٨) وعزاه للإمام أحمد في الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم. وينظر: التذكرة للقرطبي (١١٧/١) والجامع لأحكام القرآن (٢٠٩/٩) وتفسير ابن كثير (٧٦١/٢) وطرح الترمذ (٢٥٤/٣).

(٣) سورة: آل عمران، آية: (١٩٣).

(٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره (٣٦٧/١٣) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٣٤٥/٨) وعزاه لابن جرير وأبي الشيخ، وينظر: الفتح (١٣٠/١٠).

(٥) التذكرة (١١٧/١).

(٦) ينظر: الجامع لأحكام القرآن (٢٦٩/٩).

أيضاً ابن أبي العز والعراقي^(١) والشوكاني^(٢) والسعدي وهو ظاهر كلام البهوي^(٣) وابن كثير^(٤). قال ابن أبي العز بعد أن ذكر دعاء يوسف عليه السلام، ودعاء السحرة الذين آمنوا بموسى عليه السلام، وهو قولهم: ﴿وَرَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوْفِقًا مُسْلِمِينَ﴾^(٥) قال: "ومن استدل بهاتين الآيتين على جواز تمجي الموت، فلا دليل له فيه، فإن الدعاء إنما هو بالموت على الإسلام، لا بمطلق الموت، ولا بالموت الآن، والفرق ظاهر"^(٦).

وقال السعدي - رحمه الله تعالى - عند هذه الآية: "أي: آدم علي الإسلام وثبني عليه حتى تتوفائي عليه، ولم يكن هذا دعاء باستعجال الموت"^(٧). وقال أيضاً: "استثنى بعضهم تمجي الموت شوقاً إلى الله، وجعلوا منه قول يوسف ﷺ: ﴿أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ وفي هذا نظر، فإن يوسف ﷺ لم يضمن الموت، وإنما سأل الله الثبات على الإسلام، حتى يتوفاه مسلماً، كما يسأل العبد ربه حسن الخاتمة، والله أعلم"^(٨).

قال ابن حجر بعد ذكره لهذا القول في الآية: "وكذلك مراد سليمان عليه السلام"^(٩) يعني في قوله: ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾^(١٠).

(١) ينظر: طرح التريب (٢٥٤/٣).

(٢) ينظر: فتح القدير (٥٧/٣).

(٣) ينظر: معالم التنزيل (٤٥١/٢).

(٤) ينظر: تفسير القرآن العظيم (٧٦٠/٢).

(٥) سورة: الأعراف، آية: (١٢٦).

(٦) شرح لعقيدة الطحاوية (٥٢٩).

(٧) تفسير الكريم الرحمن (٦٠/٤).

(٨) ملحة قلوب الأكرار (١٤٧) مطبوع ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبدالرحمن السعدي.

(٩) الفتوح (١٣٠/١٠).

(١٠) سورة: النمل، آية: (١٠).

ولعل هذا هو الراجح في معنى الآية - والله تعالى أعلم - وعلى تقدير جعلها على القول الأول وهو أنه لال ذلك تمهيداً واستعجالاً للموت فإن ذلك قد يكون سائغاً في شرعهم، وأما في شرعنا فقد ورد النهي عنه كما تقدم.

قال العراقي: "وبتقدير جعلها على الدعاء بالموت فقد اختلف أهل الأصول في أن شرع من قبلنا هل هو شرع لنا أم لا؟ ويتقدير أن يكون شرعاً لنا بشرطه أن لا يرد في شرعنا ما ينسخه، وقد ورد في شرعنا نسخه في هذا الحديث^(١)،^(٢)

وقال ابن حجر: "وعلى تقدير الحمل على ما قال قتادة، فهو ليس من شرعنا، وإنما يؤخذ بشرع من قبلنا ما لم يرد في شرعنا النهي عنه بالاتفاق"^(٣) وقيل: إن يوسف عليه السلام قال ذلك عند احتضاره، فيكون كقوله عليه الصلاة والسلام عندما نزل به الموت: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَلْحِقْنِي بِالرَّحِيمِينَ» ذكره ابن كثير احتمالاً^(٤) وقد تقدم بيان أن ذلك جائز.

الحالة الرابعة: إذا كان مخي الموت أو الدعاء به مقترناً بأشراط الخيرية فيه، أي على الصيغة التي جاءت في الحديث، لذلك جازت، فعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَتَمَتَّعُ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْمَوْتَ لَطَرٌ نَزَلَ بِهِ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مَتَمَتًّا لِلْمَوْتِ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ أَخِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي»^(٥) متفق عليه^(٦).

(١) يقصد حديث: (لا يتمن أحدكم الموت).

(٢) طرح الشرب (٢٥٤/٣) وينظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٧٦١/٢) والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٦٩/٩).

(٣) الفتح (١٣٠/١٠).

(٤) تفسير القرآن العظيم (٧٦١/٢).

(٥) وقد تقدم تحريمه.

(٦) قال الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله تعالى - في شرح رياض الصالحين (٣٨٥/٢): "وفي

قال ابن رجب: "فلهذا لا ينبغي له أن يدعو بالموت إلا أن يشترط أن يكون خيراً له عند الله عز وجل"^(١). وقال ابن حجر تعليقاً على هذا الحديث: "وهذا يدل على أن النهي عن نفي الموت مقيد بما إذا لم يكن على هذه الصيغة، لأن في التضيي المطلق نوع اعتراض ومراخمة للقدر المحتوم، وفي هذه الصورة المأمور بها نوع تفويض وتسليم لمقتضاء"^(٢).

تنبيهان: الأول: المراد بالضرر في الحديث: الضرر الدنيوي، كما أشار إلى ذلك جمع من أهل العلم، أما الضرر الآخروي وهو المصطنع بالدين أو خشية الفتنة فهذا جائز كما تقدم.

قال النووي في شرح هذا الحديث: "فيه التصريح بكرهية نفي الموت لضرر نزل به من موضح أو فائقة أو محتمة من عدو، أو نحو ذلك من مشاق الدنيا، فأما إذا خاف ضرراً في دينه أو فتنة فيه فلا كراهة فيه لفهوم هذا الحديث وغيره"^(٣).

= هذا الحديث دليل على حواز الشرط في الدعاء، أن تشترط على الله عز وجل في الدعاء، وقد جاء ذلك في نصوص أخرى، مثل آية اللعان، فإن الزوج يقول في الخامسة: إن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، وهي تقول في الخامسة: إن غضب الله عليها إن كان من الصادقين، فالشرط في الدعاء لا ينس به".

ومقرئ السعدي - رحمه الله تعالى - في بحجة قلوب الأبرار (١٤٦): بين الاشتراط في مثل هذا الحديث وبين قوله ﷺ: «لا يقل أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، ولكن ليعزم المسألة، فإن الله لا سكره له» فقال: "إن المذكور في الحديث الذي فيه الصلوة يعلم الله وإرادته، هو في الأمور الغيبية التي لا يدري العبد من عاقبتها ومصلحتها. وأما المذكور في الحديث الآخر: فهي الأمور التي يعلم مصلحتها بل ضرورتها وحاجتها كل عبد إليها، وهي مغفرة الله ورحمته ونحوها، فإن العبد يسألها ويطلبها من ربه طلباً حازماً، لا معلقاً بالمشيئة وغيرها، لأنه مأمور وحثم عليه السعي فيها، وفي جميع ما يتوصل به إليها".

(١) لطائف المعارف (٣٢١).

(٢) الفتوح (١٢٨/١٠).

(٣) شرح النووي على مسلم (١٠/١٧-١١).

وقال العراقي رحمه الله تعالى: "مطلق الضر يتناول الدنيوي والأخروي، لكن المراد إنما هو الضر الدنيوي، من مرض أو فاقة أو محنة من عدو أو نحو ذلك من مشاق الدنيا كما هو مبين في رواية النسائي وابن حبان في صحيحه فقال: «لا يَتَمَتَّعُ أَحَدُكُمْ بِالْمَوْتِ لَطَرٌ نَزَلَ بِهِ فِي الدُّنْيَا»^(١). فاعا الضر في الدين فهو خوف الفتنة في دينه فالظاهر أنه لا بأس معه بالدعاء بالموت وتذنيه»^(٢).

وقال ابن حجر - رحمه الله تعالى -: "وقوله: «من ضر أصابه» جملة جهالة من السلف على الضر الدنيوي، لأن وجد الضر الأخروي بأن خشى فتنة في دينه لم يدخل في النهي، ويمكن أن يؤخذ ذلك من رواية ابن حبان: «لا يَتَمَتَّعُ أَحَدُكُمْ بِالْمَوْتِ لَطَرٌ نَزَلَ بِهِ فِي الدُّنْيَا» على أن «في» في هذا الحديث سببية، أي بسبب أمر من الدنيا»^(٣).

الثاني: قوله ﷺ: «إِنْ كَانَ لَا بُدَّ مَتَمَتًّا لِلْمَوْتِ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ أَخِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَكَوْنِي إِذَا كَانَتْ الْوَلَاةُ خَيْرًا لِي» ليس معناه استحباب الدعاء به، وإنما غاية ذلك الجواز، وإلا فالأفضل له الصبر واحتساب الأجر عند الله تعالى.

قال النووي - رحمه الله تعالى -: "وقيه أنه إن خالف ولم يصبر على حاله في بلواه بالمرض ونحوه فليقل: اللهم أخفي إن كانت الحياة خيراً لي... إلخ، والأفضل الصبر والسكون للقضاء»^(٤).

(١) سنن النسائي: كتاب الجنائز، باب: محي الموت (٣٠٠/٤) ح (١٨١٩) وصحيح ابن حبان: كتاب الجنائز، باب: المرض وما يتعلق به (٢٣٢/٧) ح (٢٩٦٦) وصححه الألباني كما في صحيح سنن النسائي (٣٩٢/٢) ح (١٧١٦) وقال شبيب الأرنؤوط في تعليقه على صحيح ابن حبان "إسنده قوي على شرط مسلم".

(٢) طرح التزيب (٢٥٦/٣).

(٣) الفتح (١٢٨/١٠).

(٤) شرح النووي على مسلم (١١/١٧).

وقال العراقي - رحمه الله تعالى -: "ليس المراد بهذا الأمر استحباب الدعاء به لهذا، بل تركه أفضل من الدعاء به، فإنه رتب الأمر به على كون المتعني لا بدَّ له أن يقع منه صورة تُقن مع نفسه أولاً عن ذلك"^(١)

وقال ابن حجر - رحمه الله تعالى -: "وقوله: «فإن كان... الخ» فيه ما

يصرف الأمر عن حقيقة من الوجوب أو الاستحباب، ويدل على أنه لمطلق الإذن، لأن الأمر بعد الخطر لا يبقى على حقيقة، وقريب من هذا السياق، ما أخرجه أصحاب السنن من حديث المقدم بن معد يكرب: «حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه، فإن كان ولا بدَّ فثلث للطعام»^(٢) الحديث، أي: إذا كان لا بُدَّ من الزيادة على اللقيمات، فليقتصر على الثلث، فهو إذن بالاقصار على الثلث، لا أمر يقتضي الوجوب ولا الاستحباب"^(٣)

الحالة الخامسة: ذكرها ابن رجب - رحمه الله تعالى - فقال في معرض ذكره للوجوه التي يقع عليها تنفي الموت: "ومنها: تنفي الموت عند حضور أسباب الشهادة، اغتناماً لحصولها، يجوز ذلك أيضاً، وسؤال الصحابة الشهادة وتعرضهم لها عند حضور الجهاد كثير مشهور"^(٤)

وقد يُقال إن هذه الحالة لا تدخل في تنفي الموت وإنما هي من قبيل قول يوسف عليه السلام: ﴿تَوَفِّيْ سُلَيْمًا وَالْحَقِّيْ بِالصَّاعِيْنَ﴾ فيكون المعنى في تنفي

(١) طرح الشريب (٢٥٨).

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب: الزهد، باب: ما حاء في كراهية كثرة الأكل (تخمة ٥١/٧) ح (٢٤٨٦) وقال: "هذا حديث حسن صحيح" وابن ماجة في كتاب: الأطعمة، باب:

الاقتصاد في الأكل وكراهة الشح (١١١/٢) ح (٣٣٤٩) وأحمد في المسند (٤٢٢/٢٨)

ح (١٧١٨٦) والحاكم في مستدركه (٣٦٧/٤) ح (٧٩٤٥) وقال: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" ووافقه الذهبي.

(٣) الفتح (١٢٨/١٠).

(٤) لطائف المعارف (٣٢١).

الشهادة: أي: توفي عند حضور أجلي شهيداً، فهو يتمنى أن تختم حياته بالشهادة في سبيل الله، وذلك لما يعلمه من الدواب العظمى والأجر الجزيل والنعيم القيم الذي أعدّه الله تعالى لمن مات شهيداً، فيكون قد تمنى أن يتوفاه الله تعالى على أحسن حال، لا أنه تمنى الموت مستعجلاً له، والله تعالى أعلم.

ومثل هذا التمني أمر جائز، بل صرح بعض أهل العلم باستحبابه، لأن النبي ﷺ قال - كما في حديث أنس رضي الله عنه -: «مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ صَادِقاً أُعْطِيَهَا وَلَوْ كُنْهَ كُصْبَةً» رواه مسلم^(١). وقال أيضاً - كما في حديث سهل ابن حنيف -: «مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ بَلَّغَهُ اللَّهُ مَقَارِلَ الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ» رواه مسلم^(٢).

قال النووي تعليقاً على ■■■ الحديتين: "فيه استحباب سؤال الشهادة، واستحباب نية الخير"^(٣). وأما العرض للشهادة فقد قال العراقي: إنه جائز لا كراهة فيه عند جمهور العلماء^(٤).

والخاصل أن تمنى الشهادة وطلبها أمر مشروع، لكنه لا يُعد غنياً للموت، لأن معناه: طلب الدرجة الرابعة والمرتبة العالية، التي تتحقق بالشهادة في سبيل الله تعالى، ولهذا لم يجعل أهل العلم قول عمر رضي الله عنه: «اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ وَاجْعَلْ قَوْلِي فِي بَلَدِ رَسُولِكَ ﷺ» - رواه البخاري^(٥) -، من قبيل تمنى الموت، أما قوله رضي الله عنه: "اللَّهُمَّ كَبِّرْ مَسْنِي، وَصَغِّفْ قَوْلِي، وَاتَّشَرْتُ رَجِيئِي، فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مُضْطَرِّعٍ وَلَا مُقْرَظٍ"^(٦) فقد جعلوه منه.

(١) في كتاب: الإمارة، باب: استحباب طلب الشهادة في سبيل الله (٥٩/١٣) ح (١٩٠٨).

(٢) الموضع السابق، ح (١٩٠٩).

(٣) شرح النووي على مسلم (٦٠١/١٣).

(٤) ينظر: طرح الشرب (٢٠٧/٧).

(٥) في آخر أبواب فضائل المدينة (٦٢٨/٢) ح (١٧٩١).

(٦) تقدم ترجمته ص (١٥٩).

قال ابن حجر - رحمه الله تعالى - : "ذكر جواب من استشكل الدعاء بالشهادة مع أنه يستلزم تمكين الكافر منه، والقاعدة أن تمنى معصية الله لا يجوز، وقتل المؤمن معصية.

ومحصل الجواب: أن المطلب قصداً إنما هو نيل الدرجة الرفيعة، وأما فعل الكافر فإنه من ضرورة الوجود، وعلى هذا يحمل تمنى من تمنى الشهادة من كبار الصحابة وغيرهم، وكذا من تمنى الموت بالطاعون، كعلاء بن جيل رضي الله عنه وغيره. وقد تمنى عمر الشهادة، فلما قتله "أبو لؤلؤة" استبشر لكون الذي قتله كافراً. وأرفع من ذلك قوله ﷺ: «لو ددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيى فأقتل...» وهو في الصحيح^(١)

الحالة السادسة: تمنى الموت بسبب ضرر نزل به، كمعرض أو دين أو لاقة، أو غير ذلك من أضرار الدنيا، فهذا منهي عنه، عالم بتقيد بالصيغة المذكورة في حديث أنس - كما تقدم في الحلة الرابعة - فمن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ، إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزْدَادَ خَيْرًا، وَإِمَّا مُسِينًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعِيبَ» ورواه البخاري^(٢)

وعند مسلم قال ﷺ: «لا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ، إِلَّا إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ الْقَطْعَ عَمَلُهُ، وَإِلَّا لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عَمْرُهُ إِلَّا خَيْرًا» وهل هذا النهي للكرامة أم للمحرم؟

بعض أهل العلم أطلق القول بالكرامة في هذه الحال، كما ليهوي^(٣) والنووي^(٤)

(١) أخرجه البخاري في كتاب: الإيمان، باب: الجهاد من الإيمان (٢٦/١) ح (٣٦) ومسلم في كتاب: الإمارة، باب: فضل الجهاد والخروج في سبيل الله (٢٣/١٣) ح (١٨٧٦).

(٢) بذل النافعون في فضل الطاعون (١٩٣) ويسطر: الفتح (١٠/٦).

(٣) تقدم نخرجه ص (١٥٥).

(٤) ينظر: شرح السنة (٢٥٩/٥).

(٥) ينظر: شرح النووي على مسلم (١٠/١٧) ورياض الصالحين (٢٨٧).

وابن رجب^(١) وغيرهم^(٢). وبعض أهل العلم حمل النهي على التحريم، كابن عبد البر^(٣) وابن هبيرة^(٤)، وهو قول ابن باز^(٥) وابن عثيمين، عليهما رحمة الله، ولعل هذا هو الأظهر، لأن هذا هو الأصل في النهي، ولما يتضمنه نهي الموت من التسخيط والتضجر وعدم الصبر على قضاء الله تعالى وقدره.

قال ابن عثيمين - رحمه الله تعالى -: "والنهي هنا للتحريم، لأن نهي الموت فيه شيء من عدم الرضا بقضاء الله، والمؤمن يحب عليه الصبر إذا أصابته الضراء، فإذا صبر على الضراء نال شيئين مهمين: الأول: تكفير الخطايا، فإن الإنسان لا يصيبه هم ولا غم ولا أذى ولا شيء إلا كفر الله عنه، حتى الشوكة يشاكها، فإنه يكفر بها عنه. الثاني: إذا وُلِيَ لِاحْتِسَابِ الْأَجْرِ مِنَ اللَّهِ، وَصَبَرَ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَنَابِ، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يُؤْتِي السَّابِقُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٦) (٧).

وقال أيضاً تعليقاً على حديث: «لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْمَوْتَ لِيُطْرَكَ كَرْلَ بِهِ»: "مثل أن يُصاب الإنسان بمرض شديد، أو بفقر شديد، أو بذئب متعب، فيقول: اللهم أمتني حتى أستريح من هذه الدنيا، فإن هذا حرام لا يجوز"^(٨).

وقد بين النبي ﷺ سبب النهي وهو: "أله إما أن يكون من الحسنين،

(١) ينظر: لطائف المعارف (٣٦١).

(٢) ينظر: إكمال المعلم (١٧٩/٨).

(٣) ينظر: طرح التثريب (٢٥٣/٣).

(٤) ينظر: الإقصاد عن معاني الصحاح (٥١/٤).

(٥) ينظر: مجموع فتاوى ومختللات متنوعة له رحمه الله، جمع وترتيب د. محمد الشويخ

(٦) (٩١/١٣-٩٢).

(٧) سورة: الزمر، آية: (١٠).

(٨) شرح رياض الصالحين (٣٨٣/٢).

(٩) شرح رياض الصالحين (٣٨٤/٢) وينظر: المجموع الثمين (١٢٤).

ليُزاد في بقاء حياته عملاً صالحاً... وأما مسيئاً فلعله يستعصب، أي يطلب من الله العتي، أي: الرضا والعدل، ليموت وقد تاب من سيئاته^(١) إضافة إلى ما يتضمنه ذلك من الجزع وعدم الصبر والرضا بالقدر.

قال القرطبي: "إنما هي عن تحي الموت لأجل الضر، لأن ذلك دليل على الضرر والتسخط بالمقدور، وعدم الصبر والرضا"^(٢). وقال ابن رجب: "ووجه كراهيته في هذا الحال: أن المتعني للموت لضر نزل به إنما يتعناه تعجلاً للاستراحة من ضره، وهو لا يلزم إلى م. يصير بعد الموت، فلعله يصير إلى ضر أعظم من ضره، ليكون كالمستجير من الرمضاء بالنار"^(٣). وقال أيضاً: "الأحاديث الصحيحة تدل على أن عمر المؤمن كلما طال ازداد بذلك ما له عند الله من الخير، فلا ينبغي له أن يتمنى انقطاع ذلك، إلا اللهم إن كان يخشى الفتنة على دينه، فإنه إذا خشي الفتنة على دينه فقد خشي أن يفوته ما عند الله من خير... فالؤمن القائم بشروط الإيمان لا يزاد بطول عمره إلا خيراً، ومن كان كذلك فالحياة خير له من الموت، وفي دعاء النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَالْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ» خروجه مسلم^(٤)... ولهذا كان السلف الصالح يتأسفون عند موثهم على انقطاع أعمارهم عنهم بالموت، وبكى معاذ عند موته، وقال: إنما أبكي على ظمأ الهواجر، وقيام ليل الشتاء، ومزاجة العلماء

(١) شرح رياض الصالحين (٣٨٤/٢) وينظر: طرح التثريب (٢٥٥/٢) والفتح (١٣٠/١٠).

(٢) المفهم (٦٤٢/٢) وينظر: إكمال المعلم (١٧٩/٨) وطرح التثريب (٢٥٧/٣) والفتح (١٢٨/١٠) ونحفا الأحمدي (٢٢١/١٣) وتيسر العزيز الحميد (٥٢٣).

(٣) لطائف المعارف (٣٢١).

(٤) في كتاب: الذكر والدعاء، باب: التوبة من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل (٤٤/١٧) ح (٢٧٢٠)، من حديث أبي هريرة، ولفظه: (وَاحْفَظْ لِحَيَاةِ زِيَادَةٍ لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَاحْفَظْ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ).

بالركب عند خلق الذكر...»^(١)

وقال السعدي تعليقاً على حديث أنس في النهي عن غني الموت: "هذا غني عن غني الموت للضر الذي يثزل بالعبد، من موص أو فقر أو خوف، أو وقوع في شدة ومهلكة، أو نحوها من الأشياء، فإن في غني الموت لذلك مفاسد: منها: أنه يؤذن بالتسخط ولتطجر من الحالة التي أصيب بها، وهو مأمور بالصبر والقيام بوظيفته، ومعلوم أن غني الموت ينال ذلك.

ومنها: أنه يُضعف النفس، ويُحدث الخور والكسل، ويوقع في اليأس، والمطلوب من العبد مقاومة هذه الأمور، والسعي في إضعافها وتخفيفها بحسب اقتداره، وأن يكون معه من قوة القلب، وقوة الطمع في زوال ما نزل به، وذلك موجب للأميرين: اللطف الإلهي لمن أتى بالأسباب المأمور بها، والسعي النافع الذي يوجهه قوة القلب ورجاؤه. ومنها: أن غني الموت جهل وحق، فإنه لا يدري ما يكون بعد الموت، فرمما كان كالمستجير من الضر إلى ما هو أقطع منه، من عذاب البرزخ وأهواله. ومنها: أن الموت يقطع على العبد الأعمال الصالحة^(٢) التي هو يصدد فعلها ولقيام بها... فكيف يمتنع انقطاع عمل الدرة منه خير من الدنيا وما عليها"^(٣)

تتمة: حول نسبة كتاب: أحكام غني الموت للشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله: طبع هذا الكتاب «أحكام غني الموت» متسوية إلى الشيخ محمد بن

(١) لطائف المعارف (٣٢٥-٣٢٧).

(٢) وقد قال النبي ﷺ كما في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة: «إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: إلا من صلاة، ولا من صدقة، ولا من عيلة يتصدق به، أو ولد صالح يدعو له» صحيح مسلم: كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته (٩٤/١١) ح (١٦٣١).

(٣) صفحة قلوب الأبرار (١٤٥) مطبوع ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبد الرحمن السعدي.

عبد الوهاب^(١)، وهي نسبة لا تصح، فالكتاب "مشمعل على أمور مخالفة للدعوة الشيخية المبنية على نصوص الكتاب والسنة، وما كان عليه سلف الأمة، وهذا فرج به بعض المخالفين لهذه الدعوة، ولهم من غني بطابعته وتوزيعه"^(٢).

وقد بين عدم صحة هذه النسبة لفضيلة الشيخ صالح الفوزان - حفظه الله - في رسالة له بعنوان: "إبطال نسبة كتاب أحكام تفتي الموت إلى شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب"^(٣) وأقام على ذلك عدة أدلة، فقال - حفظه الله: "فهذا الكتاب نقطع أنه ليس للشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب، ونجزم بذلك لعدة أدلة"^(٤) ثم ذكر غثي أدلة تبين بطلان هذه النسبة، تتعلق بالأصل الذي اعتمد عليه في نسبة هذا الكتاب، حيث إنه لم يعتمد فيه على أصل مصحح موثق، وإنما اعتمد فيه على صورة غير واضحة، وبين الشيخ أن الاسم الموجود على غلاف المصورة هو: محمد بن عبد الوهاب، وهذا لا يعني أن يكون المقصود به الإمام المشهور مجدد الدعوة السلفية، لا سيما وأنه يوجد من علماء نجد من يشاركه في اسمه واسم أبيه، ومما استدل به أيضاً على بطلان النسبة: ما اشتمل عليه الكتاب من أحاديث غير ثابتة؛ وأشياء تعارض مع ما نقل عن الشيخ من أمور يعتبرها الشيخ من البدع الخربة، وكذا عدم مطابقة مضمون الكتاب لعنوانه، وكونه لم يرد ذكره في مؤلفات الشيخ، فكل من كتب عن الشيخ قديماً وحديثاً وذكروا مؤلفاته لم يذكروا هذا الكتاب منها، وأشار الشيخ صالح الفوزان إلى أن ما في هذا الكتاب يتوافق مع ما في كتاب السيوطي: «شرح الصدور بشرح حال

(١) كتب في مجموع مؤلفات الشيخ في المجلد الثالث ص (١١٥-١٦٦)، وقد استل منها، وطبع في رسالة مستقلة.

(٢) مقتبس من رسالة للشيخ عبد الحسن العباد البدر بعنوان: منهج شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في التأليف (٤٢).

(٣) وينظر أيضاً: البيان لأخطاء بعض الكتاب، لفضيلة الشيخ صالح الفوزان (٧٤/٢).

(٤) ينظر: ص (١٠).

الموتى والقبور» مما يدل على أن غايه مسئل من هذا الكتاب.

وقد اعتذر القاتمون على نشر الكتاب ضمن مجموع مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب عمّا وقع من الخطأ في نسبته إلى الشيخ، كما هو ملحق بآخر رسالة الشيخ صالح الفوزان حفظه الله. كما اعتنى فضيلة الدكتور عبد الرزاق البدر - حفظه الله - بتتبع هذه النسبة فبين بطلانها وعدم صحتها من عدة وجوه^(١) تتعلق بمخطوطته، وطريقة نسخه، وكونه قد اشتمل على أدلة باطلة، وحكايات غريبة تدعو إلى البدع والخرافات التي حذر منها الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كثير من كتبه ورسائله.

كما أن مضمون الكتاب غير مطابق لعنوانه، فليس في الكتاب مما يتعلق بتبني الموت إلا أربع صفحات من مقدماته، وأما بقية الكتاب فهو في عذاب القبر وأهواله، وغير ذلك مما ليس به صلة قوية بعنوان الكتاب، وهذا يخالف لما عُرف من منهج الشيخ في كتبه. وأوضح الدكتور عبد الرزاق البدر أن جميع من ترجم للشيخ - فيما أطلع عليه - لم يذكر أحد منهم هذا الكتاب ضمن مؤلفاته - رحمه الله تعالى - عدا بعض المعاصرين ممن اغتر برؤية هذه المخطوطة منسوبة إلى الشيخ، أو اعتمد على نشره ضمن مجموع مؤلفات الشيخ^(٢)، وليس في هذا ما يدل على أنه له، لا سيما وأن محقق الكتاب لم يقدم دراسة عن الكتاب يبين فيها صحة نسبه إلى مؤلفه.

وانتهى في تتبعه لهذا الكتاب إلى أنه مختصر من كتاب السيوطي: «شرح المصنوع بشرح حال الموتى والقبور» فقال حفظه الله: "هذا الكتاب أشبه ما يكون أسلوبه وطريقته بمؤلفات السيوطي، وكدت أقطع بأنه له، لولا أنني رأيت مؤلفه نقل عن السيوطي في صفحة (٣٦) فقال: "قال السيوطي:...." ومع هذا

(١) ينظر كتابه: الفوائد المنيرة، عخطب وصائح، كلمات ومقالات (١٩٦-١٩٨).

(٢) في الجلد الثالث ص (١١٥-١٢٦).

لقد ظهر لي أن الكتاب بعد مختصر من كتاب السيوطي: «شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور» فقد قارنت بينهما فوجدت أن جميع الأحاديث الموجودة فيه موجودة في كتاب السيوطي على الترتيب نفسه، مع حذف الأبواب وجملة من الأحاديث. والموضع الذي قال فيه: "قال السيوطي:..." بدله في شرح الصدور: "قلت:..."^(١)

خلاصة أجوبة أهل العلم عن أدلة جواز تعمي الموت: تقدمت الإجابة عن أدلة الجواز متفرقة في فنايا هذا البحث، فذكر كل دليل في الموضع الذي يناسبه ويقتضيه، وبحسن هنا ذكرها مجمعة على وجه الاختصار: أما قوله ﷺ كما في حديث عائشة —: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَلْحِقْنِي بِالرَّحِيقِ» متفق عليه، فقد أجيب عنه بما يلي^(٢): أن النبي ﷺ قال ذلك في حالة الاختصار، وعليه فمنى الموت في هذه الحالة جائز، كما هو مفهوم قوله ﷺ: «لا تَمَتِّي أَخَذَكُمْ الْمَوْتُ وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ».

وقيل: إن هذا كان منه ﷺ لأنه خير بعد انتهاء أجله، فاختر ما اختاره الله له، ورضي به وطلبه بعد التخيير لا ابتداء، وعليه يكون تعمي الموت في هذه الحالة خاص بالأبياء عليهم السلام، لأهم هم الذين يتحقق فيهم التخيير دون غيرهم. وتقدم أن الراجح هو الأول، والله تعالى أعلم.

وأما قوله ﷺ: «لا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ» متفق عليه، وفي رواية لمسلم: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَذْهَبُ اللَّيْلُ حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْقَبْرِ فَيَسْمُرُ عَلَيْهِ وَيَقُولُ: يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَكَانَ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ، وَلَيْسَ بِهِ الدِّينُ إِلَّا الْهَلَاءُ»^(٣) لقد أجيب عنه بما يلي:

أنه محمول على من خالف الفسقة، ولهذا قال: «وَلَيْسَ بِهِ الدِّينُ إِلَّا الْهَلَاءُ»

(١) الفوائد المشورة (١٩٧).

(٢) ينظر: ص (١٥٨-١٦٨) من هذه الرسالة.

(٣) ينظر: ص (١٥٨-١٥٩) من هذه الرسالة.

ومثل هذا جائز سائغ، وقد قال النبي ﷺ: «وإذا أردت لقنة في قوم فتولني غير مفتون». وقيل: بل هو محمول على الخوف من ذهاب الدين وتغيير الشريعة، وتغي الموت في هذه الحالة أمر جائز. وقيل: ليس المراد هذا ولا ذاك، وإنما هو خير عما سبق، وليس فيه الحكم على هذا التمني بشيء، لا بتحريم ولا كراهة ولا إباحة، رحكم تغي الموت مأخوذ من تصور آخرى.

والأول والثالث محتمل، وأما الثاني فيرده رواية: «وليس به اللعين إلا النبلاء» علماً أن أهل العلم لا يختلفون في جواز تغي الموت في هذه الحالة، ولكن الكلام هنا في دلالة الحديث، وبيان مراده ومعناه.

وأما قول مريم عليها السلام فيما حكى الله عنها: ﴿يَا بُنَيَّ اسْكُنْ مَعَ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا﴾^(١) فقد أجيب عنه بما يلي^(٢): بأنها ثبت ذلك خشية الفتنة، ومثل هذا جائز كما تقدم.

وأما قول يوسف عليه الصلاة والسلام فيما حكى الله عنه: ﴿يَا بُنَيَّ اسْكُنْ مَعَ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا﴾^(٣) فقد أجيب عنه بما يلي^(٤):

أنه قال ذلك شوقاً إلى لقاء ربه عز وجل، وعليه فتعني الموت على هذا الوجه أمر جائز. وقيل: بل مراد يوسف عليه السلام: توفي على الإسلام، كما يقول الداعي: اللهم آحيننا مسلمين وتوفنا مؤمنين وألحقنا بالصالحين، وكقول المؤمنين في دعائهم: ﴿رَبَّنَا فَاقْضُ لَنَا دُتُونَنَا وَكُفِّرْ عَنَّْا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾^(٥)، وليس مراده استعجال الموت، وعلى هذا فليس في الآية ما يدل على جواز تغي

(١) سورة: مريم، آية: (٢٣).

(٢) ينظر: ص (١٥٧-١٥٩) من هذه الرسالة.

(٣) سورة: يوسف، آية: (١٠١).

(٤) ينظر: ص (١٨٩-١٩٠) من هذه الرسالة.

(٥) سورة: آل عمران، آية: (١٩٣).

الموت. وقيل: إن يوسف عليه السلام قال ذلك عند حضور أجله، ومثل هذا جائز، كما تقدم، فيكون كقولہ ﷺ عندما نزل به الموت: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَلْحِقْنِي بِالرَّفِيقِ».

وتقدم أن القول الثاني هو الراجح في معنى الآية، والله تعالى أعلم. وأما ما أثار عن بعض السلف من تحيي الموت أو الدعاء به، فقد أجيب عنه^(١): بأنه محمول على خوف الفتنة أو لحوق الضرر عليهم في دينهم، ولهذا لما سئل سفيان عن سبب تمويه الموت قال: "وما تدري لعلي أدخل في بدعة، لعلي أدخل فيما لا يحل لي، لعلي أدخل في فتنة، أكون قد مت وسبقت هذا"



(١) ينظر: ص (١٨٧-١٨٩) من هذه الرسالة.

الختاتمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

فالذي انتهيت إليه في هذا البحث - المتواضع - أن تمنى الموت والدعاء به يعتبره ثلاثة أحكام:

= فهو في أصله مكروه، كان يكون لغیر سبب، أو ضرر ديني أو دنيوي.
= وهو محرم إذا كان بسبب ضرر لزل به، من مرض أو خائفة أو دين أو غير ذلك مما هو من أضرار الدنيا.

= وهو جائز في الحالات التالية:

١- إذا خاف الإنسان على نفسه الفتنه أو حصول ضرر له في دينه.
٢- إذا كان تمنى الموت في حال الإحضار، أي: عند نزوله، وقد يكون الحامل على ذلك الشوق إلى لقاء الله تعالى، وذلك عندما يبشر المؤمن بوجه الله ورضوانه.

٣- إذا كان تمنى الموت أو الدعاء به مقترناً باشتراط الحرية فيه.

وذكر بعض أهل العلم جواز تمنى الموت إذا كان الحامل عليه هو: الشوق إلى لقاء الله تعالى.

وجعل ابن رجب تمنى الشهادة وطلبها والتعرض لها من قبيل تمنى الموت. هذا، والله تعالى أعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد.



فهرس المصادر والمراجع

١. الاتحاد العالمي. لابن أبي عاصم. تحقيق: د. باسم الجوابرة. دار الرياء، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
٢. بطل نسبة كتاب احكام تفتي الموت إلى شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب. للفضيلة الشيخ صالح ابن فوزان الفوزان، من مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤١٠هـ.
٣. اختيار الأولى في شرح حديث اختصار الملأ الأعلى. لابن رجب. تحقيق: جاسم الفهيد اللوسري. مكتبة الأقصى، الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.
٤. الإجابة في تمييز الصحابة. للحافظ ابن حجر العسقلاني. تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
٥. الإصحاح عن معاني الصحاح. للوزير ابن هبيرة. تحقيق: د. فزاد عبد المنعم أحمد. دار الوطن، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ.
٦. إكمال المعلم بفوائد مسلم المعروف بشرح القاضي عياض. للإمام عياض بن موسى اليعقوبي. تحقيق: د. يحيى إسماعيل. دار الوفاء، مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
٧. الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث. للحافظ ابن كثير. تأليف: أحمد محمد شاكر. الناشر دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
٨. بذل الماعون في فضل الطاعون للحافظ ابن حجر العسقلاني، تحقيق: أحمد عصام عبد القادر الكاتب، دار العاصمة، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.
٩. بحمة قلوب الأبرار وقرّة عيون الأخبار في شرح جوامع الأخبار. للشيخ عبد الرحمن السعدي. مطبوع ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات السعدي. القسم الثاني، مركز صالح بن صالح الثقافي في عبيدة، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ.
١٠. البيان لأخطاء بعض الكتاب. لتفضيلة الشيخ صالح بن فوزان الفوزان، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
١١. تاريخ بغداد. للحافظ أبي بكر الخطيب البغدادي. تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
١٢. تحفة الأخواني بشرح جامع الترمذي. محمد عبد الرحمن بن عبد الرحمن المباركفوري. أشرف على مراجعة أصوله وتصحيحه: عبد الوهاب عبد اللطيف، الناشر: دار الفكر.
١٣. الشذكرة في أسوال الموقى وأمور الأنصرة. لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر الترمذي. تحقيق ودواسة: د. الصادق بن محمد بن إبراهيم، مكتبة دار المنهاج، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
١٤. تفسير غريب ما لي بالصحيحين «البخاري ومسلم». للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن أبي نصر

- الحمدي. تحقيق د. زبيدة محمد سعيد عبد العزيز. مكتبة السنة.
١٥. تفسير القرآن العظيم. للإمام الحافظ ابن كثير الدمشقي. اعتنى به حسين بن إبراهيم زهران، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.
١٦. التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد. لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري. تحقيق: سعيد أحمد أحراب. الناشر مكتبة ابن تيمية.
١٧. تهذيب الكمال في أسماء الرجال. للحافظ أبي الحجاج المزي. تحقيق: د. بشار عواد معروف. مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
١٨. تهذيب اللغة. لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري. عناية: محمد عوض مرعب وزملالة. دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٩هـ.
١٩. التوحيد وثبات صفات الرب عز وجل للإمام محمد بن إسحاق بن عزيمة. فراسة وتحقيق: د. عبد العزيز الشهوان. مكتبة الوشد، الطبعة السادسة، ١٤١٨هـ.
٢٠. تيسر العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد. تأليف: الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب. الناشر المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة السابعة، ١٤٠٨هـ.
٢١. تيسر الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان. للشيخ عبد الرحمن السعدي. مركز صالح بن صالح الثقافي بصرة، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ.
٢٢. الجامع لأحكام القرآن المعروف بتفسير القرطبي. لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي. الطبعة الثانية.
٢٣. جامع الدين في تأويل القرآن المعروف بتفسير الطبري. لأبي جعفر محمد بن جويري الطبري. تحقيق: د. عبد الله التركي. بالتعاون مع مركز مخرج البحوث والدراسات العربية والإسلامية بدار مخرج، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
٢٤. جامع الترمذي، المعروف بسنن الترمذي، مطبوع مع شرحه: تحفة الأسوذي، الناشر: دار الفكر.
٢٥. الدر المنثور في التفسير بالآثور. للإمام السيوطي. تحقيق: د. عبد الله التركي، بالتعاون مع مركز مخرج البحوث والدراسات العربية والإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
٢٦. روضة الناظر وجنة الناظر. لوفى الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن لدانة المقدسي. الناشر: مكتبة المعارف.
٢٧. رياض الصالحين. تأليف: الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي. تحقيق: شعيب الأرنؤوط. مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية والعشرون، ١٤١٤هـ.
٢٨. سنن ابن ماجة، للحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القرويني «ابن ماجة». تحقيق: محمد لؤاد عبد الباقي. الناشر دار الكتب العلمية.
٢٩. السنن الكبرى. للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي. تحقيق: حسن عبد النعم شلي.
- مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.

٣٠. سنن النسائي بشرح حافظ جلال الدين السيوطي. حققه: مكتب تحقيق التراث الإسلامي، دار المعرفة، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ.
٣١. السنن الواردة في الفقه وغوثها والساعة وأثرها. للإمام أبي عمرو الداني. دراسة وتحقيق: د. رضاء الله بن محمد إدريس الماركتوري، دار العاصمة، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
٣٢. سر أعلام النبلاء. للإمام محمد بن أحمد بن عبدك الذهبي. تحقيق: مجموعة من المحققين. إشراف: شعيب الأرنؤوط. مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة السابعة، ١٤١٠هـ.
٣٣. سورة الإمام أحمد، لأبي الفضل صالح بن الإمام أحمد، دار السلف، تحقيق: لؤاد عبد النعم أحمد، الطبعة الثالثة، ١٤١٥هـ.
٣٤. شرح حديث «ليكن اللهم ليلاً» للحافظ ابن رجب، مطبوع ضمن مجموع رسائل الخافظ ابن رجب السبلي، دراسة وتحقيق: أبي مصعب طلعت بن لؤاد الخلواني، الناشر: الفاروق الحديثة، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
٣٥. شرح رياض الصالحين. للشيخ محمد العثيمين. دار البصيرة، الإسكندرية، الطبعة الثانية.
٣٦. شرح السنة. تأليف الحسين بن مسعود البغوي. تحقيق: زهير الشاويش، وشعيب الأرنؤوط، الناشر: المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
٣٧. شرح صحيح البخاري. لابن بطال. تحقيق: أبي تميم ياسر بن إبراهيم. مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
٣٨. شرح صحيح مسلم. غني الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي. راجعه: خليل المس. الناشر دار القلم.
٣٩. شرح الصلوة بشرح حال الحزبي والقصور. للإمام السيوطي. تحقيق: يوسف علي بديوي، دار ابن كثير، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ.
٤٠. شرح العقيدة الطحاوية. للإمام غني بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي. تحقيق: د. محمد الله التركي وشعيب الأرنؤوط. مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ.
٤١. الصالح. للجوهري. عنابة: مكتب التحقيق بدار إحياء التراث العربي. دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
٤٢. صحيح ابن حبان بترويب ابن بلك. لعلي بن بلك الفارسي. تحقيق: شعيب الأرنؤوط. الناشر مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٨هـ.
٤٣. صحيح البخاري. ضبطه ورقه وحقق به: د. مصطفى ديب البغا. دار ابن كثير، دمشق، بيروت، الرئاسة، دمشق، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٧هـ.
٤٤. صحيح سنن ابن ماجه. للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. مكتبة المعارف، الطبعة الأولى للطبعة الجديدة، ١٤١٧هـ.

٤٥. صحيح سنن الترمذي. للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. الناشر: مكتب التربية العربي لدول الخليج، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
٤٦. صحيح سنن النسائي. للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. الناشر: مكتب التربية العربي لدول الخليج، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
٤٧. صفة الصفات وذي المناقبين. لأبي بكر القرطبي. تحقيق: محمد عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
٤٨. طرح الشريب في شرح الشريب. لرئيس الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي وابنه أبي زرعة العراقي. دار إحياء التراث العربي.
٤٩. عارضة الأحودي بشرح صحيح الترمذي. للإمام أبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي المالكي. دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
٥٠. التلخيص الكبير. للترمذي. مكتبة الأقصى، الأردن، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ.
٥١. عون الباري على أدلة البخاري. للعلامة صديق حسن خان. الناشر دار الرشيد، حلب، سوريا.
٥٢. شريب الحديث. لأبي عبد العزيز. دار الكتاب العربي. طبعة مصورة من طبعة دائرة المعارف العثمانية بمصر آباد.
٥٣. فتح الباري بشرح صحيح الإمام البخاري. للمحافظ أحمد بن علي بن حمزة القسطلاني. تصحيح وتحقيق وإشراف: الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز. الناشر: دار الفكر.
٥٤. الفقه للإمام الحافظ نعم بن محمد. عناية: محمد بن منصور التنوخي، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
٥٥. الفوائد المنتورة، خطب وفتاوى. كلمات وفتاوى. إعداد: د. عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر. دار المعنى، الطبعة الأولى، ١٤٣٥هـ.
٥٦. فيض القدير شرح الجامع الصغير. للعلامة المناوي. دار المعرفة. الطبعة الثانية، ١٣٩١هـ.
٥٧. لطائف المعارف فيما لموسم العام من الوظائف. للمحافظ ابن رجب الحنبلي. مؤسسة الريان، دار ابن حزم، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ.
٥٨. المجموع الثمين من فتاوى فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، الجزء الأول، جمع وتوثيق: فهد بن ناصر السليمان، دار الوطن، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
٥٩. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد. للمحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي. دار الكتب العلمية، بيروت.
٦٠. مجموع فتاوى ومقتلات متنوعة. لساحة الشيخ عبد العزيز ابن باز. جمع: د. محمد بن سعد الشويهر. تحت إشراف رئاسة إدارة البحوث العلمية والإفتاء، الطبعة الثالثة، ١٤٢١هـ.
٦١. مجموع مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب. الطبعة الثالثة، ١٤٢٣هـ.

٦٢. محنة الإمام أحمد بن حنبل، للمحافظ عبد الغني المقدسي، تحقيق: الدكتور: عبد الله التركي، دار هجر، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
٦٣. المستدرك على الصحيحين، للمحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطاء، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٤١هـ.
٦٤. مسند الإمام أحمد بن حنبل، للإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق مجموعة من المختصين، بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٤٠هـ.
٦٥. معالم التنزيل المعروف بطسور البغوي للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي، تحقيق: خالد العك وموران سوار، دار المعرفة، الطبعة الرابعة، ١٤١٥هـ.
٦٦. المعجم الكبير، للمحافظ أبي القاسم سنيان بن أحمد الطبراني، حققه: حمدي عبد المجيد السلفي، دار إحياء التراث الإسلامي، الطبعة الدنية.
٦٧. الفهم لا أشكل من تخيص كتاب مسلم، للإمام أبي العباس أحمد بن عمر القرطبي، تحقيق: يحيى الدين مستور وزملاته، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
٦٨. مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث، تأليف: أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح، عناية: أبي عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
٦٩. مناقب الإمام أحمد أبي الفرج ابن الجوزي، تحقيق: الدكتور عبد الله التركي، مكتبة الخانجي بدمشق، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.
٧٠. منهج شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب في التأليف، لفضيلة الشيخ عبد المحسن بن حمد العباد البدر، دار المعرف، الطبعة الأولى، ١٤٣٥هـ.
٧١. النهاية في غريب الحديث والأثر، جلد الدين المارك بن محمد الجزري ابن الأثير، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، الناشر: دار الفكر.
٧٢. لموصاً، للإمام مالك بن أنس، عناية: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الكتب العلمية.



فهرس المحتويات

١٥٣	المقدمة.....
١٥٥	المطلب الأول: أدلة النهي عن تعني الموت أو الدعاء به.....
١٥٧	المطلب الثاني: أدلة جواز تعني الموت أو الدعاء به.....
١٦١	المطلب الثالث: حكم تعني الموت أو الدعاء به.....
١٩٧	الخاتمة.....
١٩٨	فهرس المصادر والمراجع.....
٢٠٣	فهرس المحتويات.....

